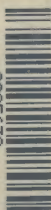
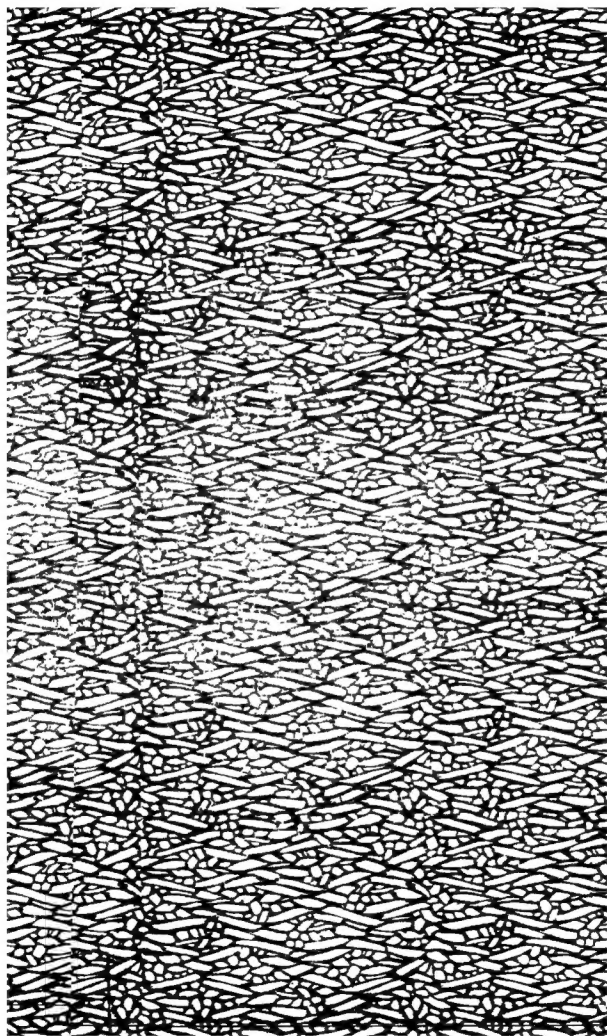


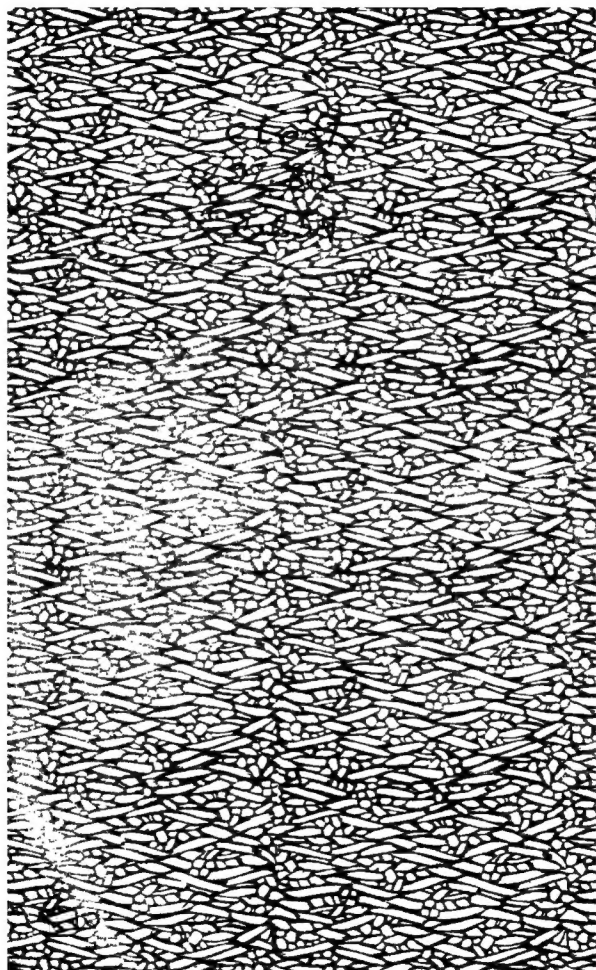


Bibliotheca Alexandrina



0095638







فهرست رسالة الامام محمد بن ادریس الشافعی

صفحة

- ٣ الجزء الاول من الرسالة لابن عبد الله الشافعي  
 ٣ الجزء الاول من كتاب الرسالة  
 ٩ الجزء الاول من الرسالة  
 ١٣ باب كيف البيان  
 ١٥ باب البيان الاول  
 ١٥ باب البيان الثاني  
 ١٦ باب البيان الثالث  
 ١٦ باب البيان الرابع  
 ١٧ باب البيان الخامس  
 ٢١ باب بيان ما نزل من الكتاب عام اراد به العام ويدخله المخصوص  
 ٢١ باب بيان ما نزل من الكتاب عام الظاهر وهو يجمع العام والخاص  
 ٢٣ باب الصنف الذي يبين سياقه معناه  
 ٢٣ باب الصنف الذي يدل لفظه على باطنه دون ظاهره  
 ٢٣ باب ما نزل عام دلت السنة خاصة على انه يراد به الخاص  
 ٢٥ باب بيان فرض الله في كتابه اتباع سنة نبيه  
 ٢٦ باب فرض الله طاعة رسول الله مقرونة بطاعة الله ومذكورة وحدها  
 ٢٦ باب ما أمر الله من طاعة رسول الله  
 ٢٧ باب ما أمر الله خلقه من فرضه على رسوله اتباع ما أوحى الله اليه وما شهد به من اتباع ما أمر به ومن هداه وان هاد لن اتبعه  
 ٢٩ ابتداء الناسخ والمنسوخ  
 ٣١ باب بيان الناسخ والمنسوخ الذي يدل الكتاب على بعضه والسنة على بعضه  
 ٣٢ باب فرض الصلاة الذي دل الكتاب ثم السنة على من تزول عنه بالعذر وعلى من لا تكسب صلاته بالمعصية  
 ٣٩ الناسخ والمنسوخ الذي يدل عليه السنة والاجماع  
 ٣٩ باب الفرائض التي أنزل الله فيها  
 ٣٩ الفرائض المنصوصة التي من رسول الله معها  
 ٤٠ باب ما طعن في الفرض المنصوص الذي دلت السنة على انه انما أراده الخاص

- ٤١ جل الفرائض التي أحكم الله سبحانه فرضها بكتابه وبين كيف فرضها على لسان نبيه صلى الله عليه وسلم
- ٤٣ في الزكاة
- ٤٧ صورة ما كتبه الأئمة الاعلام بأثر هذا الجزء من نسخة الر يسع بن سليمان
- ٥٤ الجزء الثاني من الرسالة
- ٥٥ باب العلل في الاحاديث
- ٦٢ وجه آخر من النامع والمنسوخ
- ٦٣ وجه آخر من النامع والمنسوخ
- ٦٥ وجه آخر من النامع والمنسوخ
- ٦٨ وجه آخر من الاختلاف
- ٧٠ باب اختلاف الرواية على وجه غير الذي قبله
- ٧١ باب وجه آخر مما بعد مختلفا وليس عندنا بمختلف
- ٧٣ باب وجه آخر مما بعد مختلفا
- ٧٤ وجه آخر من الاختلاف
- ٧٦ باب التهي عن معنى دل عليه معنى من حديث غيره
- ٧٧ التهي عن معنى أوضح من معنى قبله
- ٧٨ التهي عن معنى يشبه الذي قبله في ثنى ويفارق في ثنى غيره
- ٨١ باب آخر مما يشبه هذا
- ٨٥ باب العلم
- ٨٨ باب تثبيت خبر المجلة
- ١٠٠ الجزء الثالث من الرسالة
- ١٠٢ باب المجلة في تثبيت خبر الواحد
- ١١٦ باب الاجماع
- ١٣٠ باب الاجتهاد
- ١٣٣ باب الاستقصان
- ١٤٠ باب في الموارث
- ١٤١ باب الاختلاف في الجد

﴿ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ﴾

الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه أجمعين هذا مختصر  
ترجمة المؤلف هو الامام أبو عبد الله محمد بن ادریس بن العباس بن عثمان بن شافع بن  
السائب بن عبيد بن عبد یزید بن هاشم بن المطلب بن عبد مناف القرشي المطلبی الشافعی  
يجمع مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في عبد مناف المذكور وباقي النسب الى عدنان  
معروف

هذا نسبه من جهة أبيه وهو يتصل بنسب رسول الله صلى الله عليه وسلم عند الانتهاء الى عبد  
مناف فهو مطلبی من جهة أبيه فالسائب بن عبد الله بن السائب أخو شافع بن السائب  
صحابي وأما أمه رضى الله عنه فهي فاطمة بنت عبد الله بن الحسين بن الحسن بن علي بن أبي  
طالب كرم الله وجهه هذا على قول والمشهور أنها كانت من الأزد الذين قال فيهم رسول  
الله صلى الله عليه وسلم الأزاد الله في الأرض وهذا مما يدل على مزيد الشرف كقولنا  
بيت الله وناقة الله وشهر الله قال الرازي أن أم السائب هي الشفا بنت الأرقم بن هاشم بن  
عبد مناف وأم الشفا هي خلية بنت أسد بن هاشم بن عبد مناف وأم عبد یزید هي الشفا  
بنت هاشم بن عبد مناف وذلك أن المطلب زوج ابنة هاشم الشفا بنت هاشم بن عبد مناف  
فولدت له عبد یزید فالشافعی رضى الله عنه ابن عم رسول الله وابن عمته لأن المطلب عم  
رسول الله صلى الله عليه وسلم والشفا بنت هاشم أخت عبد المطلب عم رسول الله صلى الله  
عليه وسلم وكان الشافعی رضى الله عنه يقول على بن أبي طالب ابن عمي وابن خالتي فهو  
رضى الله عنه هاشمي من قبل الام

قال الرازي كان للشافعی زوجة وهي حميدة بنت نافع بن عنبسة بن عمرو بن عثمان بن عفان  
وله منها أولاد منهم أبو عثمان محمد بن محمد بن ادریس وهو الأکبر وكان فاضيا عديفة حلب  
وله ابن آخر يقال له الحسن بن محمد بن ادریس مات وهو طفل وهو من سريره وله من  
زوجته العثمانية ابنتان فاطمة وزينب اه

لحق جده شافع رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو مترعر وكان أبوه السائب صاحب راية  
بنی هاشم يوم بدر فأسروا فدى نفسه ثم أسلم فقيل له لم تسلم قبل أن تقدى نفسك فقال لما كنت  
أحرم المؤمنين مصليا لهم في وكان الشافعی كثير المناقب جم المفاخر منقطع القرن اجتمعت  
فيه من العلوم بكتاب الله وسنة الرسول صلى الله عليه وسلم وكلام الصحابة رضى الله عنهم

وأما هم واختلاف أقاويل العلماء وغير ذلك من معرفة كلام العرب واللغة والعربية  
والشعر حتى أن الأصمعي مع جلالة قدره في هذا الشأن قرأ عليه أشعار الهذليين ما لم يجتمع  
في غيره حتى قال أحمد بن حنبل رضي الله عنه ما عرفت ناخ الحديث من منسوخه حتى  
جالت الشافعي وقال أبو عبيد القاسم بن سلام ما رأيت رجلا ظأ أكل من الشافعي وقال  
عبد الله بن أحمد بن حنبل قلت لأبي أي رجل كان الشافعي فاني سمعتك تكثرون الدعاء  
فقال يا بني كان الشافعي كالشمس للدين والعاية للبدن هل لهذين من خلف أو عنهما من  
عوض وقال أحمد بن حنبل ما كنت أذكر الشافعي واستغفره وقال يحيى بن معين  
أن أحمد بن حنبل إنما ناعن الشافعي ثم استقبلته يوما الشافعي راكب بقله وهو يمشي  
خلفه فقلت يا أبا عبد الله تها ناعنه وتمشي خلفه فقال اسكت لولم تزل البيعة لا تنفعت  
وحكي الخطيب في تاريخ بغداد عن ابن عبد الحكم قال لما حلت أم الشافعي به رأته كأن  
المشترى خرج من فرجها حتى اقتضى مصر ثم وقع في كل بلد منه شظية فتأول أصحاب الروايات  
أنه يخرج منها عالم يخص علماء أهل مصر ثم يتفرق في سائر البلدان وقال الشافعي قدمت على  
مالك بن أنس وقد حفظ الموطن فقال لي أحضر من يقرأ لك فقلت أنا فأراني يقرأ عليه  
الموطن فقال إن بك أحدي فليقرأ هذا الغلام وكان سفيان بن عيينة إذا جاءه شيء من التفسير أو  
الفتيا التفت إلى الشافعي وقال سلوا هذا الغلام وقال المجدي سمعت الرضبي بن خالد يعني  
مسما يقول للشافعي أفتى يا أبا عبد الله فقد والله أن لك أن تفتي وهو ابن خمسة عشر سنة  
وقال محفوظ بن أبي توبة البغدادي رأيت أحمد بن حنبل عند الشافعي في المسجد الحرام  
فقلت يا أبا عبد الله هذا سفيان بن عيينة في ناحية المسجد يحدث فقال أن هذا يهوت وذلك  
لا يهوت وقال أبو حسان الزبدي ما رأيت محمد بن الحسن يعظم أحدا من أهل العلم تعظيمه  
للشافعي ولقد جاءني وما لقيه وقبرك محمد بن الحسن فرجع محمد إلى منزله وخطابه يومه إلى  
الليل ولم يأذن لأحد عليه والشافعي أول من تكلم في أصول الفقه وهو الذي استنبطه وقال  
أبو قوم من زعم أنه رأى مثل محمد بن إدريس في علمه وفصاحته ومعرفة وثباته وتبكيه فقد  
كذب كان متطلع القرن في حياته فلما مضى لسبيله لم يعرض منه وقال أحمد بن حنبل  
ما أحدم من يسد معبرة أو ورق الاو للشافعي في رقبته منه وكان الزعفراني يقول كان  
أصحاب الحديث رقاودا حتى جاء الشافعي فأنقذهم فبقظوا ومن دعائه اللهم يا لطيف  
أسألك اللطف فيلجرت به المقادير وهو مشهور بين العلماء بالاجابة وأنه محجرب وقضائه



أكثر من أن تعد ومولده سنة خمسين ومائة وقد قيل أنه ولد في اليوم الذي توفي فيه الإمام أبو حنيفة وكانت ولادته بمدينة غزه وقيل بعسقلان وقيل باليمن والاول أصح وحمل من غزه الى مكة وهو ابن سنتين فنشأ بها وقرأ القرآن الكريم وحديث رحلته الى مالط مشهور فلا حاجة الى التطويل فيه وقدم بغداد سنة خمس وتسعين ومائة فآخاهم هاشميين ثم خرج الى مكة ثم عاد الى بغداد سنة ثمان وتسعين ومائة فآخاهم هاشميين ثم خرج الى مصر وكان وصوله اليها في سنة تسع وتسعين ومائة وقبل احدى ومائتين فآخاه كبرا أصحاب مالط واقبلوا عليه فلما أظهر مخالفته لمالك تركوه فانشأ هذه الايات

أنت درايين سارحة النعم \* أنظم منشور الاربعة الفهم  
فان فرج الله اللطيف بلطفه \* وصادفت أهلا للعالم والحكم  
ثبتت مفيدا واستفدت وداده \* والافتكون ادى ومكتم  
فن منع المحال علما أضاعه \* ومن منع المستوجبين فقد ظلم

ولم يزل بها الى أن توفي يوم الجمعة آخر يوم من رجب سنة أربع ومائتين ودفن بعد العصر من يومه بالقرافة الصغرى وبقيته يزارها بالقرب من المقلم رضى الله عنه قال الربيع بن سليمان المرادي رأيت هلال شعبان وأرا رجلا من جنات ربه وقال رأيت في المنام بعد وفاته فقلت يا أبا عبد الله ما صنع الله بك فقال اجلسني على كرسى من ذهب وتزع على الأولوال الرطب وذكر الشيخ ابواسحق الشيرازي في كتاب طبقات الفقهاء ما مثله وحكى الزعفراني عن ابي عثمان بن الشافعي قال مات ابي وهو ابن ثمان وخمسين سنة وقد اتقى العلماء فاطبة من اهل الحديث والفقهاء والاصول والنحو وغير ذلك على نفسه وامانته وعداوته وزهده وورعه ونزاهة عرضه وعفة نفسه وحسن سيرته وعلو قدره ومناقبه والامام الشافعي اشعار كثيرة فمن ذلك ما نقلته من خط الحافظ ابي طاهر السلفي رحمه الله تعالى

ان الذي رزق اليسار ولم يصب \* جدا ولا اجر الفير موفق  
الجديدي ككل امر شاسع \* والجسد يفتح كل باب مغلق  
واذا سمعت بان مجدودا حوى \* عودا فاعرف في يديه فصدق  
واذا سمعت بان محروما اتى \* ماء ليشربه ففاض فحقق  
لو كان بالحيل الغنى لو جدتني \* بغير يوم انظار السماء تغلق  
لكن من رزق الحلى حرم الغنى \* ضدان مفترقان اى تفرق  
ومن الدليل على القضاء وكونه \* بؤس الطبيب وطيب عيش الاحق

( ومن كلامه رضى الله تعالى عنه )

حسبي على ان تنقع • ما للذل الا في الطمع  
من راقب الله رجس • عن سوء ما كان صنع  
ما طار طير وارتنح • الا كما طار وقع

( وقال )

لا تأسف الدنيا على فائت • وعندك الاسلام والعافية  
ان فائت امر كنت تسعى له • ففيهما من فائت كافيه

( وقال )

لعمري ما الرزية هدم دار • ولا شاة تموت ولا بعير  
ولكن الرزية قدس حر • يموت لموته بشر كثير

( ومن المنسوب اليه ايضا )

ماذا يخبر ضيف بيتك أهله • ان سئل كيف معاده ومعاجه  
أيقول جاوزت الفرات ولم أنل • ربالديه وقد طقت أمواجه  
ورقيت في درج العلاقتضايت • عما أريد شعابه وبجاجة  
ولتصبرن خصاصتي بقلقي • والماء يخبر عن فضاء زجاجة  
عندي يواقيت القربض ودره • وعلى الكليل الكلام وتاجه  
تربي على روض الربا أزهاره • ويرقى في نادى الندى ديباجه  
والشاعر المنطيق أسود سلخ • والشعر منه لعابه وبجاجة  
وعداوة الشعراء معضل • ولقد همون على الكرم علاجه

قال أبو العباس المبرد دخل رجل على الشافعي وهو مستلق على ظهره فقال ان أصحاب أبي  
حنيفة لهما فاستوى جالسا وانشأ يقول

ولولا الشعر بالعلم يزري • لكنت اليوم أشعر من لبيد  
واتبع في الوعى من كل ليث • وآل مهلب وبني يزيد  
ولولا خشية الرحمن ربي • جعلت الناس كلهم عبيد

( ومن المنسوب الى الشافعي )

كلما أدبني الدهر أراني نقص عقلي

وإذا ما ازددت علما • زادني علما يجهل

(ومن المنسوب اليه أيضا)

وام تعاقصر من غير قصد • ومن البر ما يكون عقوبا

وقال الشافعي رضي الله عنه تزوجت امرأتين فريش عكمت كنت أمارحهما فاقول

ومن البلية أن تحب • فلا يحبك من تحبه

(فتقول هي)

وبصد عنك بوجهه • وتلج أنت فلا تغيبه

وأخبرني أحد المشايخ الأفاضل أنه عمل في مناقب الإمام الشافعي ثلاثة عشر تصنيفا ولما

مات رثاه خلق كثير وهذه المرتبة منسوبة إلى أبي بكر محمد بن دريد صاحب المقصورة

وقد ذكرها الخطيب في تاريخ بغداد فها قوله

ألم تر آثار ابن ادريس بعده • دلالتها في المشكلات لوامع

معالم يقضي الدهر وهي خوالد • وتفيض الاعلام وهي فوارع

مناهج فيها للهدى متصرف • موارد فيها للرشاد شرائع

ظواهرها حكم ومستبطانها • لما حكم التفريق فيه جوامع

لأرى ابن ادريس بن عم محمد • ضياءا إذا ما أظلم الخطب ساطع

إذا المقطعان المشكلات تشابهت • سما منه نور في دجائن لامع

أبى الله إلا رفعه وعلاوه • وليس لما عليه ذوالعرش واضح

نوحى الهدى واستنقذته يد التقى • من الزيف إن الزيف الرصاصع

ولاذبا آثار الرسول في حكمه • لحكم رسول الله في الناس تابع

وعول في أحكامه وقضائه • على ما قضى في الوحي والحق ناصع

(ومنها)

تسر بل بالتقوى ولیدا وناثنا • وخص بلب الكمل مذهب يافع

وهذب حتى لم تشر بفضيلة • إذا التمس إلا إليه الأصابع

فمن يك علم الشافعي أمامه • فرفعه في ساحة العلم واسع

سلام على قبر تضمن جسمه • وجادت عليه المدججات الهوامع

لقد غيبت أثره جسم ماجد • جليل إذا التفت عليه الجماع

لئن فجعنا الحادثات بشخصه • لمن لما حصى كمن فيه فواجع

فأحكامه فينا بدور زواهر • وآثاره فينا نجوم طوالع  
وقد يقول القائل أن ابن دريد لم يدرك الشافعي فكيف رآه لكنه يجوز أن يكون رآه  
بعد ذلك فاقه بعد فقد رأينا مثل هذا في حق غيره مثل الحسين رضي الله تعالى عنه وغيره

ترجمة صاحبه الربيع المرادي هو أبو محمد الربيع بن سليمان بن عبد الجبار بن كامل  
المرادي بالولاء المؤذن المصري صاحب الامام الشافعي  
وهو الذي روى أكثر كتبه وقال الشافعي في حقه الربيع راوي نبي وقال ما خدمني أحد  
ما خدمني الربيع وكان يقول له يا ربيع لو أمكنني أن أطعمك العلم لا أطعمتك وبيحك عنه  
أنه قال دخلت على الامام الشافعي رضي الله عنه عند وفاته وعند البويطي والمزني وابن  
عبد الحكم فنظر إلينا ثم قال أما أنت يا أبا يعقوب يعني البويطي فقوت في حديثك وأما  
أنت يا مزي فستكون لك في مصر هزات وهزات وتلك كرون زمان تكون فيه أقيس أهل  
زمانك وأما أنت يا محمد يعني ابن عبد الحكم فترجع إلى مذهب مالك وأما أنت يا ربيع فانت  
أفهم لي في نشر الكتب قم يا أبا يعقوب فسلم الحلقة قال الربيع فلما مات الشافعي رضي  
الله عنه صار كل واحد منهم إلى ما ظله حتى كأنه ينظر إلى الغيب من ستر رقيق وحكي  
الخطيب في تاريخه في ترجمة البويطي قال الربيع بن سليمان كنا جلوسا بين يدي الشافعي  
رضي الله عنه أنا والبويطي والمزني فنظر إلى البويطي فقال ترون هذا أنه لن يموت إلا في  
حديثه ثم نظر إلى المزني فقال ترون هذا أنه يأتي عليه زمان لا يفسر شيئا فيظنه ثم نظر إلى  
فقال أما والله ما في القوم أحد أضع لي منه ولو ددت أني حشوته العلم حشوا والربيع هذا  
آخر من روى عن الشافعي بحرو رأيت بخط الحافظ زكي الدين عبد العظيم المنذري

المصري - هو الربيع المذكور وهو

صبرا جليلا ما أسرع القربا • من صدق الله في الأمور فجا

من خشي الله لم ينله أذى • ومن رجا الله كان حيث رجا

ولد الربيع سنة أربع وسبعين ومائة وتوفي يوم الاثنين لعشر بقين من شوال سنة سبعين  
ومائتين بحضره ودفن يوم الثلاثاء بالقرافة مما يلي القفاعي في بحريه بقية هجرة هناك وعند رأسه  
بلاطة رخام فيها اسمه وتاريخ وفاته رحمه الله تعالى والمراد يضم اليه وقع الراوي بعد  
الالف دال مهملة هذه النسبة إلى حراد وهي قبيلة كبيرة باليمن خرج منها خلق كثير  
والحمد لله أولا وآخرا وصلى الله على سيدنا محمد وسلم

## ﴿ رسالة ﴾

الامام محمد بن ادریس الشافعی رضی الله عنه  
فی علم أصول الفقه وهی أول کتاب ألف  
فی هذا العلم لانه لم یکن موجودا قبل  
الامام نفعا الله به وأعاد علينا  
من بركاته دنیا وأخری  
آمین

هذا کتاب جمع فیہ الامام الشافعی رضی الله عنه معانی القرآن  
وفنون الاخبار وحجة الاجماع و بیان النسخ والمنسوخ من القرآن  
والسنة وبلیه کتاب السنن فی علم الحديث للامام الشافعی أيضا وقد  
جعلنا الملازمینهما کالفرقدين فلا یفترقان رغبة للثواب وزیادة  
فی شیع الاخوان

قال صلی الله علیه وسلم عالم قریش یلا طباق الارض علما

ونقد جمعنا تحت صر ترجة الامام مؤلفیهما معهما تسمیة للعائدة وحبا  
فی نشر فضائله رضی الله عنه وتبرک بکذب کرم محاسنه لان من أرخ علما  
فکأنما أحیاه וכذا ترجة صاحبه الامام الربیع بن لیثان  
المرادی

حقوق الطبع محفوظة لعمده الفانی سلیم سید احمد ابراهیم شراره  
القبانی غفر الله له ولوالديه وللمسلمین آمین

﴿ الطبعة الاولى ﴾

هكذا يبايض بالاصل كانه عليه أهل سماعات  
الجزء الاول من هذه الرسالة

## الجزء الاول من الرسالة لابي عبد الله الشافعي

سمع جميعه وعارض بنفسه على بن الحسين بن هبة الله مع جميعه وعارض بنفسه محمد بن علي السلم بن الفتح السلي سمعه وما بعده على غير واحد وله نسخة محمد بن يوسف بن محمد التوفي القرشي المعروف بالكوفي وحضرت ابو الفضل جعفر جبره الله قال ابو حاتم اذا قال الشافعي رحمه الله في كتبه اخبرني الثقة عن ابن ابي ذئب فهو ابن ابي ذئب واذا قال اخبرني الثقة عن اليث بن سعد فهو يحيى بن حسان واذا قال اخبرني الثقة عن الوليد ابن كثير فهو عمر بن ابي سلة واذا قال اخبرنا الثقة عن ابن جريح فهو مسلم بن خالد الزنجي واذا قال انا الثقة عن صالح مولى التوأمة فهو ابراهيم بن يحيى

## الجزء الاول من كتاب الرسالة

عن ابي عبد الله محمد بن ادريس بن العباس الشافعي رحمه الله عليه رواية ابي محمد الربيع بن سليمان المرادي المؤذن عنه رحمه الله ما اخبرنا به الشيخ ابو بكر محمد بن علي بن محمد بن موسى السلي الحداد رضي الله عنه عن ابوي القائم تمام بن محمد بن عبد الله بن جعفر الرازي الحافظ وعبد الرحمن بن عمر بن نصر بن محمد الشيباني رضي الله عنهما كلاهما عن ابي علي الحسن بن حبيب بن عبد الملك الفقيه الحصارى رحمه الله عن الربيع بن سليمان المرادي عن ابي عبد الله محمد بن ادريس الشافعي رحمه الله سماع لهبة الله بن أحمد بن محمد ابن هبة الله الاكفاني نفعه الله بالعلم توفي شيخنا ابو بكر محمد بن علي بن محمد السلي الحداد رحمه الله ليلة الاحد وصلى عليه يوم الاحد الظهر في الجامع وذلك في اليوم العاشر من شهر رمضان من سنة ستين وأربعمائة ودفن في باب الصغير رحمه الله ورضي الله عنه

سماع لعل بن عقيل بن علي نفع به

(بسم الله الرحمن الرحيم)

حدثنا الشيخ الامام الحافظ ابو بكر أحمد بن علي بن ثابت الخطيب من لفظه في رجب من سنة ثمان وخمسين وأربعمائة قال اخبرنا ابو الحسن محمد بن أحمد بن محمد بن رزقويه قال اخبرنا دعلج بن أحمد قال سمعت جعفر بن أحمد الشافعي يقول سمعت جعفر بن أخي أبي نور يقول سمعت عبي بن جعفر بن أحمد الشافعي وهو شاب أن يضع له كتابا

فيه معاني القرآن ويجمع فزون الاخبار فيه ووجه الاجماع وبيان التامع والمنسوخ من القرآن والسنة فوضح له كتاب الرسالة اه قال عبد الرحمن بن مهدي ما صلى صلاة الا وأنا أدعو للشافعي رحمه الله فيها اه أخبرنا محمد قال أنا دعلج قال أخبرنا الحسن بن سفيان قال ثنا الحرث بن سريج النقال قال سمعت عبد الرحمن بن مهدي يقول ما صلى صلاة الا وأدعوا لله تعالى فيها للشافعي رحمه الله تعالى اه أخبرنا محمد قال أخبرنا دعلج قال سمعت جعفر الشامي يقول سمعت المزني يقول كتب كتاب الرسالة منذ زيادة على أربعين سنة وأنا أقرأه وانتظر فيه ويقرأ على فامر مرة قرأت أو قرئ على الا واستغدت منه شيأ لم أكن أحسنه اه بلغت سماعا وطاهر بن بكر كان الخشوعي وسلمان بن حمزة الحدادوا اخوة هبة الله وعبد الكريم وذلك في رجب من سنة ثمان وخمسين وأربع مائة وصح وحدنا الشيخ الامام الحافظ أبو بكر أحمد بن علي بن ثابت الخطيب قراءة من لفظه قال أخبرني أبو القاسم الأزهرى قال ثنا الحسن بن أحمد الصوفي قال ثنا النيسابورى وهو عبد الله بن محمد بن زياد قال سمعت المزني (ح) وحدنا أبو الطالب يحيى بن علي بن الطيب الدسكبرى اعطى الجحوان قال وحدنا أبو عمرو محمد بن جعفر النصيبي بجران قال وحدنا عبد الله بن أبي سفيان بالموصل قال سمعت المزني يقول سمعت الشافعي يقول من تعلم القرآن عظمت قيمته ومن نظرفى الفقه نيل مقداره ومن تعلم اللغة وقال الدسكبرى من نظرفى القعر طبعه ومن نظرفى الحساب وقال الأزهرى ومن تعلم الحساب تجزى رأيه ومن كتب الحديث قويت حجته ومن لم يضمن نفسه لم ينفعه علمه اه بلغت سماعا والمحدثه وحده وصح

أنا الشيخ الامام الحافظ أبو بكر أحمد بن علي بن ثابت من لفظه في التاريخ قال أنا أبو الحسن محمد بن أحمد بن رزويه قال سمعت أبا بكر أحمد بن علي بن محمد بن العالى النيسابورى قال سمعت عثمان بن أحمد يقول سمعت الربيع يقول سمعت الشافعي يقول أردت ما للثب أنس وقد حفظت الموطأ فقدمت عليه فقال لي أطلب من يقرأ لك فقلت له ان أعجبك قراءة في فقرات عليه الموطأ كما حفظها اه وبه قال سمعت الشافعي يقول اذا قرأت على العالم فقل أخبرنا واذا قرأ عليك فقل حدثنا اه الجماعة المسمون أعلى هذا اه وصح

سمع جميع ما في هذا الجزء وهو ما في الورقة البيضاء وعلى وجهها الجزء الاول من رسالة محمد ابن ادريس الشافعي رحمه الله على الشيخ الفقيه الامين أبي محمد هبة الله بن أحمد بن محمد الاكفاني رضي الله عنه الشيخ الفقيه أبو القاسم نصر الله بن محمد بن عبد القوى المصيصى وأبو الحسن محمد بن الحسين بن الحسن الشهرستاني بقراءة كاتب الاسماء عبد الرحمن



ابن أحمد بن علي بن صابر السلي في سنة خمس وتسعين وأربعمائة في المسجد الجامع بدمشق  
 مع جميع ما في هذا الجزء وهو ما في الورقة البيضاء وعلى وجهها الجزء الاول من رسالة أبي  
 عبد الله محمد بن إدريس الشافعي على الشيخ الفقيه الأجل الأمين جمال الأمراء أبي محمد  
 هبة الله ابن أحمد بن محمد الألفي رضي الله عنه بقراءة الشيخ أبي محمد عبد الرحمن بن أحمد  
 ابن علي بن صابر السلي ابنه أبو المعالي عبد الله والشيخ أبو الفضل محمد وأبو المكارم هبة  
 الواحد ابن أحمد بن المسلم بن الحسن بن هلال وأبو البركات الحضرمي شبل بن الحسين الحارثي  
 وأبو طاهر إبراهيم بن الحسن بن طاهر بن الحصني وأبو اسحاق إبراهيم بن طاهر بن بركات  
 الخنوسعي وأبو طالب بن محسن بن علي المطاردى وتمام بن محمد بن عبد الله بن أبي جليل  
 وكتاب السماع عبد الباقي بن محمد بن عبد الباقي بن محمد التميمي الموصلي ومع مع الجماعة أبو  
 المعالي عبد الصمد بن الحسين بن أحمد بن تميم التميمي وسمع من الفرائض المنصوصة التي  
 سن رسول الله صلى الله عليه وسلم معها القاضي أبو الفوارس مطاع بن مكارم بن عمار بن  
 بحرمة الحارثي وأبو الحسين أحمد بن راشد بن محمد القرشي وأبو القاسم نصر بن المسلم بن نصر  
 الفجار وابنه عبد الرزاق وتمام ابن حيدرة الانصاري وذلك في جمادى الاخرى سنة تسع  
 وخمسمائة بدمشق جماعها الله تعالى والمجد لله وصلى الله على سيدنا محمد وآله وسلم وسمع  
 الجماعة المذكورون بأعلى ظهر الجزء الاول أيضا في التاريخ المذكور والمجد لله وحده  
 قد سمع من باب فرض الله طاعة رسول الله مقرونة بطاعة الله ومذكورة وحدتنا إلى آخر  
 الجزء أبو محمد عبد الهادي بن عبد الله الأتابكي وأبو عبد الله محمد بن شبل بن الحسين الحارثي  
 في التاريخ المذكور والمجد لله وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وسلم  
 سمع من أول هذا الجزء إلى آخر الفرائض المنصوصة التي سن رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 معها على الشيخ الفقيه الأمين جمال الأمراء أبي محمد هبة الله بن أحمد بن محمد الألفي رضي الله عنه  
 بقراءة الشيخ أبي محمد عبد الرحمن بن أحمد بن علي بن صابر السلي وأبو  
 الرضا بن تمام بن حيدرة الانصاري وأبو المجد عبد الواحد بن محمد بن التنوخي وأبو بكر محمد  
 ابن الفقيه أبي الحسن علي بن المسلم السلي وكتاب الامماء أحمد بن راشد بن محمد القرشي  
 المذكوري في رجب سنة تسع وخمسمائة وكل له سماع الجزء جميعه  
 سمع جميع هذا الجزء وهو الجزء الاول على الشيخ الفقيه الأمين جمال الأمراء أبي محمد هبة  
 الله بن أحمد بن محمد الألفي رضي الله عنه وعرض بنسخة في أذن كرسماعه الفقيه

الاجل الا وحسبنا ابو الحسن علي بن المسلم بن محمد بن الفتح السلي وولده ابو بكر وسمع  
 الشيوخ ابو القاسم النيسابوري بن علي بن محمد بن زهير السلي وابو علي الحسن بن مسعود  
 ابن الوزير وابو القاسم علي بن الحسين بن هبة الله بن عبد الله وابو عبد الله الحسين بن  
 الحضرة الحسين بن عبد الله وابو القاسم كامل بن محمد بن كامل التميمي وابو بكر محمد بن  
 علي بن أحمد بن منصور الغساني وابو القاسم الحسين بن أحمد بن عبد الواحد الاسكندراني  
 وابو النعمان محمود بن معالي بن الحسن بن الحضرة الانصاري البزاز وابو بكر عبد الرحمن بن أحمد  
 ابن الحسين القيسي وكتب السماع عبد الكريم بن الحسن بن طاهر بن الحصني الحموي  
 بقراءة الفقيه أبي القاسم وهب بن سلمان بن أحمد السلي وذلك في العشرين الثاني من  
 رمضان سنة ثمان عشرة وخمسمائة

وسمع مع الجماعة المذكورة بن ابو محمد اسماعيل بن ابراهيم بن محمد بن أحمد القيسي وعيسى  
 ابن نيهان الضرير البرداني وابو طاهر يونس بن سلمان بن أحمد السلي وبركات بن ابراهيم  
 ابن طاهر الخشوعي وعمر بن ناصر البزاز وابو عمر عثمان بن علي بن الحسن اليوسي الرعي في  
 التاريخ

وسمع جميعه مع الجماعة المذكورة الشيخ الفقيه أبو القاسم علي بن الحسن بن الحسن  
 السكلاكي والشيخ أبو العباس أحمد بن أبي القاسم بن منصور في العشرين الثاني من ربيع الثاني  
 من سنة تسع عشرة وخمسمائة

وسمع من أوله الى أول باب الناسخ والمنسوخ الذي يدل عليه السنة والاجماع أبو عبد الله  
 محمد وابو الفضل أحمد ابنا الحسن بن هبة الله بن عبد الله مع الجماعة في التاريخ

سمع هذا الجزء على سيدنا الشيخ الفقيه الامام العالم الحافظ الثقة نور الدين صدر الحافظ  
 ناصر السنة محمد بن الشام أبي القاسم علي بن الحسن بن هبة الله الشافعي أيد الله صاحبه  
 الشيخ الفقيه الامام العالم ضياء الدين أبو الحسن علي بن عقيل بن علي الشافعي نفعه الله بالعلم  
 وحافظه أبو طاهر محمد بن الشيخ الفقيه أبي محمد القاسم وبنو اخيه أبو المظفر عبد الله وابو  
 منصور عبد الرحمن وابو الحسن نصر الله وأبو نصر عبد الرحيم بن أبي عبد الله محمد بن  
 الحسن بقراءة القاضي بهاء الدين أبي المواهب الحسن أخوه الشيخ الفقيه أبو القاسم  
 الحسيني ابنا القاضي أبي الغنام هبة الله بن محفوظ بن مصري والشيخ الفقيه أبو محمد عبد

الله بن محمد بن سعد الله الخنق والامير أبو الحرث عبد الرحمن بن محمد بن مرشد بن منقذ  
 الكناقي وأبو عبد الله محمد بن شيخ السيوخ أبي حفص عمر بن أبي الحسن الحموي وأبو الخير  
 عبد الله بن محمد بن هبة الله والفقير أبو نصر محمد بن هبة الله بن محمد الشيرازي بن والده بن  
 منصور بن اسحق الاشهمي وعبد الرحمن بن عبد الله وأبو عبد الله الحسين بن عبد الرحمن  
 ابن الحسين بن عبدان وأبو الفليان الحسين بن محمد بن أبي نصر الهذلي والحسن بن علي  
 ابن عبد الله الباعثاني والطبيب عبد الوهاب بن أحمد بن عقيل السلي وعلي بن خضر بن  
 يحيى الارموي وأبو بكر محمد بن الشيخ الامين أبي الفهم عبد الوهاب بن عبد الله الانصاري  
 والوجيه أبو القاسم بن محمد بن معاذ الحرثاني ومعوذ بن أبي الحسن بن عمر التلعيسي  
 واهمعل بن عمر بن أبي القاسم الاسفند آبادي وموسى بن علي بن عمر الهمداني وعبد  
 الرحمن بن علي بن محمد الجويني الصوفيون وحسن بن اسمعيل بن حسن الاسكندراني  
 وفصاة بن نصر الله بن حواش العربي وعيسى بن أبي بكر بن أحمد الضرير وأبو بكر بن  
 محمد بن طاهر البروردي ومكارم بن عمر بن أحمد بن حمزة بن ابراهيم بن عبد الله وأبو  
 الحسين بن علي بن خلدون وبركاسان بن قوطور بن فرون الديلمي وعثمان بن محمد بن أبي  
 بكر الاسفرائيني وعبد الله بن يس بن عبد الله التميمي وفارس بن أبي طالب بن نجاة  
 وفصائل بن طاهر بن حمزة واسحق بن سليمان بن علي وأحمد بن أبي بكر بن الحسن البصري  
 وأحمد بن ناصر بن طعان البصري وابراهيم بن مهدي بن علي الشاغوري وعبد القادر  
 وعبد الرحمن ابنا أبي عبد الله محمد بن الحسن العراقي وعبد الرحمن بن أبي رشيد بن أبي نصر  
 الهمداني وعثمان بن ابراهيم بن الحسين وكاتب الاسماء عبد الرحمن بن أبي منصور بن  
 نسيم بن الحسين بن علي الشافعي وذلك في يوم الخميس والاثني ثامن صفر سنة تسع وستين  
 وخمسمائة بالمسجد الجامع بمدينة مشق حرسه الله تعالى وحده وصلواته على محمد وآله  
 قرأ بخط الحافظ أبي القاسم بن عساكر أنا الشيخ الامام أبو السعود أحمد بن علي بن الحلبي  
 اه أنا الشيخ أبو منصور عبد الحسن بن محمد بن علي قراءة من لفظه في الحرم سنة تسع  
 وستين وأربع مائة أنشدني أبو الحسن بن يزيد الحلبي لابي بكر الصوري فيه مدحه وهو  
 علي بن محمد بن يحيى بن يزيد الحلبي

يزيد الفقه والفقهاء حبا • الى طلي قبيه بن يزيد

تتأهي ثم زاد على التثاني • وأشرف أن يزيد على المزيد  
أبا الحسن ابتدى عمرا داه • مدى لبد وليس مدى لبد  
وعش عيشا جديدا كل يوم • قرر العين بالعمر المديد  
فكم من مستفاد منه علما • يعد اليك كف المستفيد

بسم الله الرحمن الرحيم استناد الرسالة أنا الشيخ الامين أبو المكارم عبد الواحد  
ابن محمد بن هلال قال أخبرنا الشيخ الامين أبو محمد هبة الله بن احمد بن محمد بن هبة الله  
الانصاري الا كفاي رحمه الله قراءة عليه في سنة تسع وخمسمائة قال أخبرنا أبو بكر محمد  
ابن علي بن محمد بن موسى السلي الخداد قراءة عليه في شهر ربيع الآخر من سنة ستين  
وأربعمائة قال أخبرنا أبو القاسم عام بن محمد بن عبد الله بن جعفر الرازي الحافظ قراءة  
عليه في بيته في سنة ست وأربعمائة وأبو القاسم عبد الرحمن بن عمر بن نصر بن محمد الشيباني  
قراءة عليه في سنة ثمان وأربعمائة قال حدثنا أبو علي الحسن بن حبيب بن عبد الملك الفقيه  
الحصاري قال حدثنا الربيع بن سليمان المرادي المؤذن قال أخبرنا الامام أبو عبد الله محمد  
ابن ادريس بن العباس بن عثمان الشافعي رضي الله عنه مع جميعه على الشيخ الحافظ محمد  
ابن علي بن محمد الخداد السلي صاحبه أبو محمد هبة الله بن احمد الا كفاي بقراءة أبي  
الفتيان عمر بن أبي الحسن الدهستاني وعبد العزيز بن علي الكازروني وعبد الله بن احمد  
السمرقندي وأبو الكرم الحضرمي وعبد المحسن القراءة وكاتب الامعاء طاهر بن بركات بن  
ابراهيم الخشوعي ومعهم من اول الجزة الى الزكاة ابراهيم بن جزة الجرجاني وحيدرة بن  
عبد الرحمن الدرنباي ومحمد بن احمد الدرانجردى في شهر ربيع الآخر سنة ستين  
وأربعمائة مع الكتاب كاملا محمد السمرقندي

سمعه على غير واحد له نسخة محمد بن يوسف بن محمد التوفلي القرشي المعروف بالكشي  
سمع جميعه محمد بن علي بن الفتح سمع اكثره وعارض نسخته محمد بن الحسن بن هبة الله سمع  
جميعه وعارض نسخته محمد بن محمد بن المسلم سمع جميعه وعارض نسخته علي بن الحسين بن  
هبة الله يقول عبد الرحمن بن عمر بن نصر بن محمد بن علي بن محمد بن ابراهيم بن الحسين  
الجياقي بارك الله فيه سمع مني هنا الجزء وهو ما عي من أبي علي الحسن بن حبيب بن عبد  
الملك الحضرمي عن الربيع بن سليمان المرادي في شعبان من سنة اربعمائة وتسعين وثلاثمائة نفعا  
الله بالعلم في الدنيا والآخرة ولا جعله حجة علينا وحسبنا الله وحده بقراءة علي عليه من اصل

كتابي وسمع هذا الجزء مني أبو عبد الله أحمد بن علي السرافى وإبراهيم بن محمد بن إبراهيم بن الحسين الجبائى بقراءة أبي بكر محمد بن محمد بن عبد الله الشافعى حفظهم الله جميعه وعارض بنسخته محمد بن علي بن المسلم بن الفخ السلى وكتب عبد الرحمن بن عمر بن نصر بن محمد فى شهر رمضان من سنة إحدى وأربعائة وسمع هذا الجزء مني أيضا طفر بن المظفر الناصرى حفظه الله جميعه من الشيخ أبي الحسن علي بن محمد الجبائى رضى الله عنه جزء بن أحمد بن جزء القلانسى وذلك فى ربيع الاول من سنة ست عشرة وأربعائة والحمد لله وحده وصلواته على محمد رسوله عبده الهدى من بعده وحسبنا الله ونعم الوكيل سمع لهبة الله بن أحمد الاكفانى نفعه الله به من الشيخ أبي بكر محمد بن علي الحداد رضى الله عنه سمع هذا الكتاب وقابل به نسخته أبو القاسم هبة الله بن معد بن عبد العزيز بن عبد الكريم القرشى الدماطى

### ﴿ الجزء الاول من الرسالة ﴾

رواية الربيع بن سليمان عن محمد بن ادريس الشافعى رواية أبي علي الحسن بن حبيب سمع من أبي القاسم عبد الرحمن بن عمر لعل وإبراهيم ابني محمد الجبائى نفعهم الله به آمين

بسم الله ما شاء الله كان

الله

بسم الله الرحمن الرحيم

رواية الربيع بن سليمان قال أخبرنا أبو عبد الله محمد بن إدريس بن العباس بن عثمان بن  
شافع بن السائب بن عبيد بن عبد بن هاشم بن المطلب بن عبد مناف المطلب بن عم  
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الحمد لله الذي خلق السموات والأرض وجعل الظلمات  
والنور ثم الذين كفروا بربهم يعدلون والحمد لله الذي لا يودى شكر نعمته من نعمه إلا  
بنعمة منه توجب على مؤدى ماضى نعمه بإدائها نعمة حادثة يجب عليه شكره بها ولا يبلغ  
الواصفون كنه عظمته الذى هو كما وصف نفسه وفوق ما يصف به خلقه أحده حمدا كما  
ينبغي لكرم وجهه وعز جلاله واستعنيته استعانة من لا حول له ولا قوة إلا بالله واستهديه  
بهدهاء الذى لا يضل من أنعم به عليه واستغفره لما أزلت وأخرت استغفار من يقر بعبوديته  
ويعلم أنه لا يغفر ذنبه ولا ينفيه منه إلا هو وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له وأن محمدا

عبدوه ورسوله بعثه والنام صفان أحدهما أهل كتاب بدلوا من أحكامه وكفروا بالله  
فأفقتلوا كذبا صاغوه بالستم فخلطوه بحق الله الذي أنزل إليهم فذكر تبارك وتعالى نبيه  
من كفرهم فقال وإن منهم لفرقا يلون الستم بالكذب لتصبوه من الكذب وما هو من  
الكذب ويقولون هو من عند الله وما هو من عند الله ويقولون على الله الكذب وهم يعلمون  
ثم قال فويل للذين يكتبون الكتاب بأيديهم ثم يقولون هذا من عند الله ليشتروا به ثمنا قليلا  
فويل لهم عما كتبت أيديهم وويل لهم عما يكسبون وقال تبارك وتعالى وقالت اليهود  
عزير ابن الله وقالت النصارى المسيح ابن الله ذلك قولهم يافواهم بضاعتهم قول الذين  
كفروا إلى قوله بشركون وقال تبارك وتعالى ألم تر إلى الذين أتوا نصيبا من الكتاب  
يؤمنون بالحبس والطاغوت ويقولون للذين كفروا هؤلاء هدى من الذين آمنوا سبيلا  
أولئك الذين لعنهم الله ومن يلعن الله قلن تجدهن نصيرا وصدق كفروا بالله فابتدعوا ما لم يأت  
به الله ونصبوا بأيديهم هجارة وخبثا وصورا استسمنوها ونيزوا أسماءا فقتلواها ودعوا  
آلهة عبدها فماذا استسمنوا غير ما عبدها منها القوة ونصبوا بأيديهم غيره فعبدها وأولئك  
العرب وسلك طائفة من الجحيم سبيلهم في هذا وفي عبادة ما استسمنوه من حوت ودابة  
ونجم ونار وغيره فذكر الله نبيه جوايا من جواب بعض من عبده غيره من هذا الصنف فكى  
جل ثناؤه عنهم قولهم أنا وجدنا أبانا على أمة وأنا على آثارهم مقتدون وحكى تبارك وتعالى  
عنهم أنهم قالوا لا تدرن آلهتكم ولا تدرن وذا ولا سواها ولا يعوث ويعوق ونسرا  
وقد أضلوا كثيرا وقال تبارك وتعالى وأذكر في الكتاب إبراهيم أنه كان صديقا نبيا إذ قال  
لأبيه يا أبت لم تعبد ما لا يسمع ولا يبصر ولا يغني عنك شيئا وقال وأتل عليهم نبأ إبراهيم إذ قال  
لأبيه وقومه ما تعبدون قالوا نعبد أصناما قتل لها عاكفين قال هل سمعواكم إذ تدعون  
أو ينفعونكم أو يضرون وقال في جاهتهم يذكركم من نعمه ويخبرهم ضلالهم عامة ومنه  
على من آمن منهم وأذكروا نعمه الله عليهم إذ كنتم أعداء فألف بين قلوبكم فأصبحتم  
بنعمته إخوانا وكنتم على شفا حفرة من النار الآية قال فكأنوا قبل إنقاذهم بمحمد صلى  
الله عليه وسلم أهل كفر في قريتهم واجتماعهم بجمعهم أعظم الأمور الكفر بالله وابتداع  
ما لم يأت به الله تعالى عما يقولون علوا كبيرا لا اله غيره وسجانه ومحمد رب كل شيء ونالقه  
من حيي منهم فكأنوا وصف حاله حيا عاملا قاتلا بخطر به مراد من معصيته ومن مات فكأن  
وصف قوله وعمله صار إلى عذابه فلما بلغ الكتاب أجله فم قضاء الله بإظهار دينه الذي اصطفى  
بعد استعلاء معصيته التي لم يرض فتح أبواب سمواته برحمة كلامه ليرى في سابقه

عنه نزول قضائه في القرون الخالية قضاؤه فانه تبارك وتعالى يقول كان الناس أمة واحدة فبعث الله النبيين مبشرين ومنذرين فكان خيره المصطفى لوجهه المنتجب لرسالته الفضل على جميع خلقه بفخر رحمة وختم نبوته وأعم ما أرسل به من سل قبله المرفوع ذكره مع ذكره في الأولى والشافع المشفع في الأخرى أفضل خلقه نفسا وأجمعهم لكل خلق رضى في دين ودينا وخبرهم نسابا ودارا محمد عبده ورسوله وعرقا وخلقه نعمة الخاصة العامة النفع في الدين والدنيا فقال لقد جاءكم رسول من أنفسكم عزيز عليه ما رؤف رحيم وقال لتندرا أم القرى ومن حولها وأم القرى مكة وفيها قومه وقال وانذر عشيرتک الاقربين وقال وانه لذكركم ولقومك وسوف تسئلون

( قال الشافعي أخبرنا ) ابن عيينة عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله وانه لذكركم ولقومك قال يقال بمن الرجل يقال من العرب فيقال من أي العرب فيقال من قريش ( قال الشافعي ) وما قاله مجاهد من هذا ابن في الآية مستغنى فيه بالتنزيل عن التفسير فخص جل ثناؤه قومه وعشيرته الاقربين في النذارة وعم الخلق بها بعدهم ورفع القرآن ذكر رسول الله ثم خص قومه بالنذارة اذ بعثه فقال وانذر عشيرتک الاقربين وزعم بعض أهل العلم بالقرآن أن رسول الله قال يا بني عبد مناف ان الله يعني أن أنذر عشيرتي الاقربين وأنتم عشيرتي الاقربون

( قال الشافعي أخبرنا ) ابن عيينة عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله ورفعنا لذكرك قال لا أذكر الا ذكر معي أشهد أن لا اله الا الله وأشهد أن محمدا رسول الله يعني والله أعلم ذكره عند الايمان بالله والاذان ويحتمل ذكره عند تلاوة الكتاب وعند العمل بالطاعة والوقوف عن المعصية فصلى الله على نبينا محمد كلما ذكره الذاكرون وغفل عن ذكره الغافلون وصلى عليه في الأولين والآخرين أفضل وأكثروا زكى ما صلى على أحد من خلقه وزكاهما واياكم بالصلاة عليه أفضل ما زكى أحد من أمته بصلاته عليه والسلام عليه ورحمة الله وبركاته وجزاه الله عنا أفضل ما جرى من سلا عن أرسل اليه فانه أهدنا به من الهلكة وجعلنا من خبر أمة أخرجت للناس دائنين بدينه الذي ارتضى واصطفى به ملائكته ومن أقم عليه من خلقه فلم تفسدنا نعمة ظهرت ولا بطننا نلنا بها حظا في دين ودينا أو دفع بها عنا مكرها ففهموا في واحد منهم الا ومحمد صلى الله عليه وسلم سبها القائد الى خيرها الهادي الى رشدها الذائد عن الهلكة القائم بالتصية في الارشاد والانداز فيها فصلى الله على محمد وعلى آل محمد كما صلى على ابراهيم وآل ابراهيم انه جيد مجيد وأنزل عليه كتابه فقال وانه



لكتاب عز ولا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه تنزل من حكيم حميد فقلهم من الكفر والعمى الى الضياء والهدى وبين فيه ما أحل منا بالتوسعة على خلقه وما حرمنا هو أعلم به من حظهم في الكف عنه في الآخرة والاولى وابتلى طاعتهم بأن تعبدتهم بقول وعمل وامسالك عن محارم جاههم ودارائهم على طاعته من الخلود في جنتهم والعبادة من نعمته ما عظمت به نعمته جل ثناؤه واعلمهم ما أوجب على أهل معصيته من خلاف ما أوجب لأهل طاعته ووعظهم بالانخبار عن كان قبلهم عن كان أكثر منهم أموالاً وأولاداً وأطول أعماراً وأجد آثاراً فاختتموا بخلافهم في حياة دنياهم فاذا قهم عند نزول قضائه مناهم دون آمالهم ونزلت بهم عقوبته عند انقضاء آجالهم ليعتبروا في أنفس الاوان ويتفهموا بحيلة البيان ويتنبهوا قبل رين العقلة ويعلموا قبل انقطاع المدة حين لا يعقب مذهب ولا تؤخذ فدية وتجب كل نفس ما علمت من خير محضراً وما علمت من سوء تودوا أن ينها وبينه أمد بعيد فكل ما أنزل في كتابه جل ثناؤه رجوة وجهه علمه من علم وجهه من جهله لا يعلم من جهله ولا يجمل من علمه والناس في العلم طبقات موقعهم من العلم بقدر درجاتهم في العلم به فحق على طلبة العلم بالو غ غاية جهدهم في الاستكثار من علمه والصبر على كل عارض دون طلبه واخلاص النية لله في استدراك علمه فصاوا استنباطا والرغبة الى الله في العون عليه فانه لا يدرك خبر الابغونه فان من أدرك علم أحكام الله في كتابه نصا واستدلالا ووفقه الله للقول والعمل بما علم منه فاز بالفضيلة في دينه ودينه وانتفت عنه الريب وفورث في قلبه الحكمة واستوجب في الدين موضع الامامة فنسأل الله المبتدئ لنا بنعمه قبل استحقاقها ان يدعها علينا مع نصيرنا في الايمان على ما أوجب به من شكره بها الجاعلنا في خير امة أخرجت للناس وأن يرزقنا فهمنا في كتابه ثم سنة نبيه وقولا وعلا يدوي به عنا حقه ويوجب لنا نافله مزيده ( قال الشافعي ) فليست تنزل باحد من أهل دين الله نازلة الا وفي كتاب الله الدليل على سبيل الهدى فيها قال الله تبارك وتعالى كتاب أنزلناه إليك لتخرج الناس من الظلمات الى النور باذن ربهم الى صراط العزيز الحميد وقال أنزلنا إليك الذكركتين للناس ما نزل اليهم الاية وقال ونزلنا عليك الكتاب تبيانا لكل شئ وهدى ورحمة وبشرى للمسلمين وقال وكذلك أوحيانا إليك ورحمة ورحمة وهدى ورحمة وبشرى للمسلمين ولكن جعلناه نورا الى آخر الآية

( قال الشافعي ) البيان اسم جامع لمعان مجمعة الأصول متشعبة الفروع فاقبل ما في تلك المعاني المجمعة المتشعبة انها بيان لمن خوطب بها ممن نزل القرآن بلسانه متقاربة الاستواء عنده وان كان بعضها أشدنا كيد بيان من بعض ومختلفة عند من يحيل لسان العرب ( قال الشافعي ) فجماع ما أبا أن الله خلقه في كتابه مما تعبد بهم به لما مضى من حكمه جل ثناؤه من وجوه فقام ما أبا أن الله خلقه نصا مثل جل فرائضه في أن عليهم صلاة وزكاة وجها وصوما وأنه حرم الفواحش ما ظهر منها وما بطن ونص الزنا والحر وأكل الميتة والدم ولحم الخنزير وبين لهم كيف فرض الوضوء مع غير ذلك مما بين نصا ومنها ما أحكم فرضه بكتابه وبين كيف هو على لسان نبيه مثل عدد الصلاة والزكاة ووقتهما وغير ذلك من فرائضه التي أنزل في كتابه ومنها ما من رسول الله صلى الله عليه وسلم مما ليس لله فيه نص حكم وقد فرض الله في كتابه طاعة رسوله صلى الله عليه وسلم والاتباء إلى حكمه فمن قبل عن رسول الله يفرض الله قبل ومنها ما فرض الله على خلقه الاجتهاد في طلبه واتبى طاعتهم في الاجتهاد كما ابتلى طاعتهم في غيره مما فرض عليهم فانه يقول تبارك وتعالى ولنبأونكم حتى تعلم المجاهدين منكم والصابرين ونبأوا أخباركم وقال ولينبئ الله ما في صدوركم وليمحص ما في قلوبكم وقال عسى ربكم ان يهلك عدوكم الآية ( وقال الشافعي ) فوجههم بالقبلة إلى المسجد الحرام وقال لنبه قدرى قلب وجهك في السماء فقلوبنا قبلة ترضاها الآية وقال ومن حيث خرجت قول وجهك شطر المسجد الحرام وحيث ما كنتم فولوا وجوهكم شطره إلى عليكم جهة قد لهم جل ثناؤه اذا غابوا عن عين المسجد الحرام على صواب الاجتهاد مما فرض عليهم منه بالعقول التي ركب فيها المعيرة بين الاشياء واضدادها والعلامات التي نصب لهم دون عين المسجد الحرام الذي أمرهم بالتوجه شطره فقال وهو الذي جعل لكم النجوم لتهتدوا بها في ظلمات البر والبحر وقال وعلامات وبالنجم هم يهتدون فكانت العلامات جبالا وديارا ونهارا فيها أرواح معروفة الامم وان كانت مختلفة المهاب وشمس وقمر ونجوم معروفة المطالع والمغارب والمواضع من الفلك ففرض عليهم الاجتهاد بالتوجه شطر المسجد الحرام مما دلهم عليه بما وصفت فكأنوا ما كانوا يجتهدون غير ما بين أمره جل ثناؤه ولم يجعل لهم اذغاب عنهم عين المسجد الحرام ان يصلوا حيث شاؤوا وكذلك أخبرهم عن قضائه فقال لا يحبب الانسان أن يترك سدى والسدى الذي لا يؤمر ولا ينهى وهذا يدل على أنه ليس لاحد دون رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يقول الا بالاستدلال بما وصفت في هذا وفي العدل وفي جزاء الصيد

ولا يقول بما استحسن فان القول بما استحسن شئ يحسنه لا على مثال سبق فامرهم أن يشهدوا نوى عدل والعدل أن يعمل لطاعة الله فكان لهم السبيل الى علم العدل والذي يخالفه وقد وضع هذا في موضعه وقد وضعت جملته رجوت أن تدل على ما رواها عمالي مثل معناها

### باب البيان الاول

قال الله تبارك وتعالى في المتعفن تنفع بالعمة الى الحج فما استيسر من الهدى فمن لم يجد الى قوله حاضري المسجد الحرام فكان بيننا عند من خطب بهذه الآية أن صوم الثلاثة في الحج والسبعة في المرجع عشرة أيام كاملة قال الله تلك عشرة كاملة فاحتملت أن تكون زيادة في التبيين واحتملت أن يكون أعلمهم أن ثلاثة اذا جمعت الى سبعة كانت عشرة كاملة وقال الله واعدنا موسى ثلاثين ليلة واتممناها بعشر فتم ميقات ربه أربعين ليلة فكان بيننا عند من خطب بهذه الآية أن ثلاثين وعشرا أربعون ليلة وقوله أربعين ليلة يحتمل ما احتملت الآية قبلها من أن تكون اذا جمعت ثلاثون الى عشرين كانت أربعين وان تكون زيادة في التبيين وقال الله كتب عليكم الصيام كما كتب على الذين من قبلكم الى فعدة من أيام أخر وقال شهر رمضان الذي أنزل فيه القرآن الى فعدة من أيام أخر فافترض عليهم الصوم ثمين أنه شهر والشهر عندهم ما بين الهلالين وقد يكون ثلاثين وتسعا وعشرين فكانت الدلالة في هذا كالدلالة في الآيتين قبله زيادة تبيين جماع العدد وأشباه الامور بزيادة تبيين جملة العدد في السبع والثلاث وفي الثلاثين والعشرين تكون زيادة في التبيين لانهم لم يزالوا يعرفون هذين العددين وجماعه كالم يزالوا يعرفون شهر رمضان

### باب البيان الثاني

قال الله تبارك وتعالى اذا قمتم الى الصلاة فاغسلوا وجوهكم الى فاطهر واوقال ولا جنب الا عارى سبيل فاقى كتاب الله على البيان في الوضوء دون الاستنجاء بالماء وفي الغسل من الجنابة ثم كان أقل غسل الوجه والاعضاء مرة مرة واحتمل ما هو أكثر منها في رسول الله صلى الله عليه وسلم الوضوء مرة وتوضأ ثلاثا ودل على أن أقل غسل الاعضاء يجزئ وان أقل عدد الغسل واحدة واذا أجزأت واحدة فالثلاث اختيار ودلت السنة على أنه يجزئ في الاستنجاء ثلاثة أحجار ودل النبي على ما يكون منه الوضوء وما يكون منه الغسل ودل

على أن الكعبين والمرفقين بما يغسل لان الآية تتحمل أن يكونا حدين للغسل وان يكونا  
داخلين في الغسل ولما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ويل للعقاب من التار دل على  
أنه غسل لأمسح قال الله ولا يؤيه لكل واحد منهما السدس مما ترك ان كان له ولدا في قوله  
فلامه السدس وقال ولكم نصف ما ترك أزواجكم الى آخر الآية فاستغنى بالتزويل في  
هذا عن خبر غيره ثم كان الله فيه شرط ان يكون بعد الوصية والدين فدل الخبر على أن  
لا يجاوز بالوصية الثلث

### باب البيان الثالث

قال الله تبارك وتعالى ان الصلاة كانت على المؤمنين كتابا موقوتا وقال واقموا الصلاة  
واتوا زكاة واتعوا الحج والعمرة لله ثم بين على لسان رسوله عدد ما فرض من الصلوات  
ومواقيتها وسنها وعدد الزكاة ومواقيتها وكيف عمل الحج والعمرة وحيث يزول هذا ويثبت  
وتختلف سنه وتتفق ولهذا اشباه كثيرة في القرآن والسنة

### باب البيان الرابع

قال الشافعي كل ما من رسول الله صلى الله عليه وسلم مما ليس في كتاب وفي ما كتبنا في  
كتابنا هذا من ذكر ما من الله به على العباد من تعلم الكتاب والحكمة دليل على أن الحكمة  
سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم مع ذكرنا ما افترض الله على خلقه من طاعة رسوله  
وبين من موضعه الذي وضعه الله به من دينه الدليل على أن البيان في الفرائض المنصوصة  
في كتاب الله من أحد هذه الوجوه منها ما أتى الكتاب على غاية البيان فيه فلم يحتاج مع  
التزويل فيه الى غيره ومنها ما أتى على غاية البيان في فرضه وافترض طاعة رسوله فينبى رسول  
الله صلى الله عليه وسلم عن الله كيف فرضه وعلى من فرضه ومتى يزول فرضه ويثبت  
ويجب ومنها ما بينه من سنة فيه بل انص كتاب وكل شئ منها بين في كتاب الله فكل من  
قبل عن الله فرائضه في كتابه قبل عن رسول الله سنة بفرض الله طاعة رسوله على خلقه  
وان ينهوا الى حكمه ومن قبل عن رسول الله فعن الله قبل لما افترض الله من طاعته  
فيجمع القبول لما في كتاب الله ولسنة رسول الله القبول لكل واحد منهما عن الله وان  
تفرقت فروع الاسباب التي قبل بها عنهما كما أحل وحرم وفرض وحل باسباب متفرقة  
كما شاء جل ثناؤه لا يستل عيا يفعل وهم يستلون

## باب البيان الخامس

قال الله تبارك وتعالى ومن حيث خرجت فول وجهك إلى قولنا وجوهكم شطره ففرض عليهم حينئذ أن يولوا وجوههم شطره وشطره جهة في كلام العرب إذا قلت أقصد شطر كذا معروف أنك تقول أقصد قصد عين كذا يعني قصد نفس كذا وكذلك تلقاه جهة أي استقبل تلقاه وجهه وإن كانا معنى واحداً كانت اللفاظ مختلفة وقال خفاف بن ندبة

ألا من مبلغ عرار رسولاً • وما تغني الرسالة شطر عمرو  
وقال ساعدة بن جوبة

أقول لا م زبنا ع أقبى • صدور العيس شطر بني عجم  
وقال لقيط الأيادي

وقد أظلمكم من شطر نعركم • هول له ظلم تغشاكم قطعاً  
وقال الشاعر

إن العيب بها داء مخامر • فنظرها بصر العينين مسجور

(قال الشافعي) يريد تلقاها بصر العينين ونحوها تلقاء جهتها وهذا كله مع غيره من أشعارهم يبين أن شطر الشيء قصد عين الشيء إذا كان معانياً فالصواب وإذا كان مغنياً فبالاجتماع والتوجه إليه وذلك أكثر ما يمكنه فيه وقال الله جعل لكم النجوم لتهتدوا بها إلا بآياتيه وقال وعلمات وبالنجم هم يهتدون فخلق لهم العلامات ونصب لهم المسجداً الحرام وأمرهم أن يتوجهوا إليه وانما توجههم إليه بالعلامات التي خلق لهم والعقول التي ركبها فيهم التي استدلوا بها على معرفة العلامات وكل هذا بيان ونعمة منه جل ثناؤه وقال وأشهدوا ذوي عدل منكم وقال عن رضون من الشهداء أو بأن أن العدل العامل بطاعته فمن رأوه عاملاً كان عدلاً ومن عمل بخلافها كان بخلاف العدل وقال جل ثناؤه لا تقتلوا الصيد إلى قوله هذا يبالغ الكعبة فكان المثل على الظاهر أقرب الأشياء شهياً في العظم من البدن واتفقت مذاهب من تكلم في الصيد من أصحاب رسول الله على أقرب الأشياء شهياً من البدن فنظرنا ما قتل من ذوات الصيد أي تبي كان من النعم أقرب منه شهياً فدنياه ولم يحتمل المثل من النعم القيمة فيما له مثل في البدن من النعم الاستكرها باطناً فكان الظاهر الأعم أولى العينين بها وهذا الاجتماع الذي يطلبه الحاكم بالدلالة على المثل

وهذا الصنف من العلم دليل على ما وصفت قبل هذا على أن ليس لاحدا يدان بقول في شئ  
حل ولا حرم الا من جهة العلم وجهة العلم الخبر في الكتاب أو السنة أو الاجماع أو القياس  
ومعنى هذا الباب معنى القياس لانه يطلب فيه الدليل على صواب القبلة والعدل والمثل  
والقياس ما يطلب بالدلائل على موافقة الخبر المتقدم من الكتاب أو السنة لانهما علم الحق  
المقتضى طلبه كطلب ما وصفت قبله من القبلة والعدل والمثل وموافقته تكون من  
وجهين أحدهما أن يكون الله أو رسوله حرم الشئ منصوصاً أو أحله لمعنى فإذا وجدنا ما في  
مثل ذلك المعنى فيعلم بنص فيه بعينه كتاب ولا سنة أحلهناه أو حرمناه لانه في معنى الحلال  
أو الحرام ونجد الشئ يشبه الشئ منه والشئ من غيره ولا نجد شيئاً أقرب به شهماً من  
أحدهما فنلحقه بأولى الاشياء شهماً كإقنا في الصد (قال الشافعي) وفي العلم وجهان  
الاجماع والاختلاف وهما موضوعان في غير هذا الموضوع ومن جاع علم كتاب الله العلم  
بان جميع كتاب الله أنزل بلسان العرب والمعرفة بتأنيخ كتاب الله منسوخه والغرض  
في تنزيله والادب والارشاد والاباحة والمعرفة بالموضع الذي وضع الله فيه من الابانة  
عنه فيما أحكم فرضه في كتابه وبينه على لسان نبيه وما أراد بجميع فرائضه ومن أراد  
بجميع فرائضه ومن أراد لكل فريضة من فرائضه كل خلقه أم بعضهم دون بعض وما  
افترض على الناس من طاعته والاتباع إلى أمره ثم معرفة ما خرب فيها من الامثال النوال  
على طاعته الميمنة لاجتناب معصيته وترك الغفلة عن الخط والازدياد من فواقل الفضل  
فالواجب على العالمين أن لا يبقوا ولا يبقوا ولو الامن حيث علوا وودتكم في العلم من لو أمسك عن  
بعض ما نلتم فيه لكان الامساك أولى به وأقرب من السلامة له ان شاء الله فقال منهم قائل  
ان في القرآن عرياً وأجماً والقرآن يدل على أن ليس من كتاب الله شئ الا بلسان  
العرب ووجد قائل هذا القول من قبل ذلك منه تقليد له وترك السئلة له عن جهة ومثله  
غيره ممن خالفه والتقليد أغفل من أغفل منهم والله يغفر لنا ولهم ولعل من قال ان في  
القرآن غير لسان العرب وقبل ذلك منه ذهب إلى أن من القرآن خاصية يجعل بعضه  
بعض العرب ولسان العرب أوسع الالسنة مذهباً وأكثرها اتفاقاً ولا نعلم يحيط بجميع  
علمه انسان غير نبى ولكنه لا يذهب منه شئ على عامتها حتى لا يكون موجوداً فيها من يعرفه  
والعلم به عند العرب كالعلم بالسنة عند أهل الفقه لانعلم رجلا جاع السن فلم يذهب منها  
عليه شئ فإذا جاع علم عامة أهل العلم بها أتى على السنن وإذا فرق على كل واحد منهم ذهب  
عليه الشئ منها ثم كان مذهب عليه منها موجوداً عند غير موهف في العلم طبقات منهم الجامع

لا كثرة وان ذهب عليه بعضه ومنهم الجامع لافل عما جم غيرهم وليس قليل مذهب من  
السنن على ما جم أكثره ادبلا على ان يطلب علمه عند غير طبقته من أهل العلم بل يطلب  
عند نظر انه مذهب عليه حتى يوثق على جميع سنن رسول الله بابي هو وأبي فبتفرد جملة  
العلماء بجمعها وهم درجات فيما وعوامها وهكذا لسان العرب عند خاصتها وعامتها لا يذهب  
منه شيء عليها ولا يطلب عند غيرها ولا يعطى الا من قبله عنها ولا يشركها فيه الا من اتبعها في  
تعلمه منها ومن قبله منها فهو من أهل لسانها وانما صار غيرهم من غير أهلها بتركة فاذا صار  
اليه صار من أهلها وعلم أكثر اللسان في أكثر العرب أعظم من علم أكثر السنن في العلماء فان  
قال قائل فقد نجد من الهم من ينطق بالسنن من لسان العرب فذلك قد يحتمل ما وصفت  
من تعلمه منهم فان لم يكن ممن تعلمه منهم فلا يوجد ينطق الا بالقليل منه ومن نطق بقليل منه  
فويستوعب للعرب فيه ولا تنكر اذا كان اللفظ قبل تعلمه أو نطق به موضوعا ان يوافق لسان  
الهم أو بعضها فليسلام لسان العرب كما يتفق القليل من السنة الهم المتباين في أكثر  
كلامها مع ثنائى ديارها واختلاف لسانها وبعد الاوامد بينها وبين من وافقت بعض لسانه  
منها فان قال قائل ما ملحة في أن كتاب الله محض بلسان العرب لا يخاطبه فيه غيره فالجواب فيه  
كتاب الله قال الله وما أرسلنا من رسول الا بلسان قومه فان قال قائل فان الرسل قبل محمد  
كانوا يرسلون الى قومهم خاصة وأن محمد ابعث الى الناس كافة فقد يحتمل أن يكون بعث  
بلسان قومه خاصة ويكون على الناس كافة ان يتعلموا لسانه وما أطافوا منه ويحتمل  
أن يكون بعث بالسنة فكل من دليل على أنه بعث بلسان قومه خاصة دون السنة الهم  
فالدلالة على ذلك بينة في كتاب الله تعالى في غير موضع في اللسان (قال الشافعي) فاذا كانت  
اللسنة مختلفة بما لا يفهمه بعضهم عن بعض فلا بد ان يكون بعضهم تبع لبعض وان  
يكون الفضل في اللسان المتبع على التابع وأولى الناس بالفضل في اللسان من لسانه لسان  
النبي ولا يجوز والله أعلم ان يكون أهل لسانه أتباعا لأهل لسان غير لسانه في حرف واحد بل  
كل لسان تبع لسانه وكل أهل ديس قبله فعلهم اتباع دينه وقد بين الله ذلك في غير آية من  
كتابه قال الله وانه لتزيل رب العالمين زلزاله الروح الامين على قايك لتكون من المنذرين  
بلسان عربي مبين وقال وكذلك أنزلناه حكما عربيا وقال وكذلك أنزلناه حكما عربيا  
عربيا لتندروا القرى ومن حولها وقال حم والكاتب المبين انما جعلناه قرآنا عربيا لآية  
وقال قرآنا عربيا غير ذي عوج لعلهم يتقون (قال الشافعي) فاذا جمهت بان كتابه  
عربي في كل آية ذكرنا هاتما كذا ذلك بان نفي عنه جل تناؤه كل لسان غير لسان العرب في

آيتين من كتابه فقال تبارك وتعالى ولقد تعلم أنهم يقولون انما جعله بشر لسان الذي  
يلحدون اليه أعجمي وهذا لسان عربي مبين وقال ولولم جعلناه قرآنا أعجميا لقالوا لولا فصلت  
آياته أعجمي وعربي (قال الشافعي) وعرفنا قدره بما خصنا به من مكانة فقال لقد جاءكم  
رسول من أنفسكم الآية وقال هو الذي بعث في الامم بين الآية وكان مما عرف الله نبيه  
من انعامه عليه ان قال وانه لا ذكر لك ولقومك فخص قومه بالذكرك معه بكتابه وقال وانذر  
عشيرتك الاقرين وقال ولتنذر أم القرى ومن حولها وأم القرى مكة وهي بلدة وبلد  
قومه فجعلهم في كتابه خاصة وأدخلهم مع المنذرين عامة وقضى أن ينذر وابلسانهم  
العربي لسان قومه منهم خاصة فعلى كل مسلم أن يتعلم من لسان العرب ما بلغه جهده حتى  
يشهده أن لا اله الا الله وأن محمدا عبده ورسوله ويتلوه كتاب الله وينطق بالذكر فيما  
افترض عليه من التكبير وأمر به من التسبيح والتشهد وغير ذلك وما ازداد من العلم  
باللسان الذي جعله الله لسان من ختم به نبوته وأنزل به آخر كتبه كان خيرا له كما عليه يتعلم  
الصلاة والذي كرهها وأبى البيت وما أمر بآياته ويتوجه لما وجهه ويكون بها فاعيا  
افترض عليه وتذاب اليه لا متبوعا واعبادا تبعا وصفت من أن القرآن نزل بلسان  
العرب دون غيره لانه لا يعلم من انبضاج جل علم الكتاب أحد جهل سعة لسان العرب وكثرة  
وجوه وجماع معانيه وقدر فهمه ومن علمه انتفت عنه الشبه التي دخلت على من جهل لسانها  
فكان نبيه العامة على أن القرآن نزل بلسان العرب خاصة نصيحة للمسلمين والنصيحة لهم  
فرض لا ينبغي تركه وادراك ما فله خير لا يدعها الا من سفه نفسه وترك موضع خظه وكان  
يجمع مع النصيحة لهم قياما بابيضاح حق وكان القيام بالحق ونصيحة المسلمين من طاعة الله  
وطاعة الله جامعة للخير أخبرنا سفيان عن زيار بن علقمة قال سمعت جريزا بن عبد الله يقول  
يا بعت النبي على التصح لكل مسلم وأخبرنا ابن عيينة عن سهيل بن أبي صالح عن  
عطاء بن يزيد الليثي عن عيسى الداري أن النبي قال ان الدين النصيحة ان الدين النصيحة  
ان الدين النصيحة قالوا المن يا رسول الله قال الله ولكتابه ولنبيه ولائعه المسلمين وعامتهم قال  
الشافعي فانما خاطب الله بكتابه العرب بلسانها على ما تعرف من معانيها وكان مما تعرف من  
معانيها اتساع لسانها وان فطرته أن يخاطب بالشئ منه عما ظاهر اراديه العام الظاهر  
ويستغنى باول هذا منه عن آخره وعما ظاهر اراديه العام ويدخله الخاص يستدل على  
هذا بعض ما خوطب به فيه وعما ظاهر اراديه الخاص وظاهر ايعرف في سياقه أنه يراد به  
غير ظاهره فكل هذا موجود على في اول الكلام أو وسطه أو آخره وتبين الشئ من



كلامها بين أول لفظها فيه عن آخره ويتبدى الشيء من كلامها بين آخر لفظها عنه عن أوله  
ونكلم بالشيء تعرفه بالمعنى دون الإيضاح باللفظ كاتعرف الإشارة ثم يكون هذا عند هام  
أعلى كلامها لا تقرأ أهل علمها بدون أهل جهاتها وتسمى الشيء الواحد بالأسماء الكثيرة  
وتسمى بالأسماء الواحد المعاني الكثيرة وكانت هذه الوجوه التي وصفت اجتماعها في  
معرفة أهل العلم منها به فان اختلفت أسباب معرفتها معرفة واضحة عندها ومستند كرا عند  
غيرها فن جهل هذا من لسانها وبلسانها نزل الكتاب وجاءت السنة فكلف القول في  
علمها تكلف ما يجهل بعضه ومن تكلف ما جهل وما لم يتبينه معرفته كانت موافقته للصواب  
ان وافقه من حيث لا يعرف غير محمود والله أعلم وكان بخطئه غير معذور اذا نطق فيما  
لا يحيط علمه بالفرق بين الخطأ والصواب فيه

### باب بيان ما نزل من الكتاب عاما يراد به العام ويدخله الخصوص

قال الله تبارك وتعالى الله خالق كل شيء وهو على كل شيء وكيل وقال تبارك وتعالى خلق  
السموات والارض وقال وما من دابة في الارض الا على الله رزقها فهذا عام لا يخص فيه  
(قال الشافعي) فكل شيء من السماء وارض وذئب وحوش وغير ذلك فانه خالقه وكل دابة  
فعلى الله رزقها ويعلم مستقرها ومستودعها قال الله ما كان لأهل المدينة ومن حولهم  
من الاغراب الا آية وهذا في معنى الآية قبلها وانما أراد به من أطلق الجهاد من الرجال  
وليس لاحد منهم أن يرغب بنفسه عن نفس النبي أطلق الجهاد أول طبقة في هذه الآية  
الخصوص والعموم وقال والمستهضعفين من الرجال والنساء والولدان الذين يقولون ربنا  
أخرجنا من هذه القرية الظالم أهلها وهكذا قول الله حتى اذا أتيا أهل قرية الآية وفي  
هذه الآية دلالة على انه لم يستطعوا كل أهل القرية قه في معناهما وفيها وفي القرية  
الظالم أهلها خصوص لان كل أهل القرية لم يكن ظالما قد كان فيهم المسلم ولكنهم كانوا  
فيها مكثروا وكافوا فيها أقل وفي القرآن نظائر لهذا ويكتفي به ان شاء الله منها وفي السنة  
له نظائر موضوعة مواضعها

### باب بيان ما نزل من الكتاب عام الظاهر وهو يجمع العام والخاص

قال الله تبارك وتعالى انا خلقناكم من ذكر وأنثى الى ان أكرمكم عند الله أتقاكم وقال

تبارك وتعالى كتب عليكم الصيام الى فعدة من أيام أخر وقال ان الصلاة كانت على المؤمنين كيا موفوا بيمين في كتاب الله ان في هاتين الآيتين العموم والخصوص فاما العام منها في قول الله اما خلقناكم من ذكر وأنثى وجعلناكم شعوبا وقبائل لتعارفوا فكل نفس خوطبت بهذا في زمان رسول الله وقبله وبعده مخلوقة من ذكر وأنثى وكلها شعوب وقبائل والخاص من صفات في قول الله ان أكرمكم عند الله أتقاهم لان التقوى انما تكون على من عقلها وكان من أهلها من البالغين من بنى آدم دون الخلق من الدواب سواهم ودون المخلوقين على عقولهم منهم والاطفال الذين لم يبلغوا وعقل التقوى منهم فلا يجوز أن يوصف بالتقوى وخلافها الا من عقلها وكان من أهلها أو خالفها فكان من غير أهلها والكتاب يدل على ما وصفت وفي السنة دلالة عليها قال رسول الله رفع القلم عن ثلاثة عن النائم حتى يستيقظ والصبي حتى يبلغ والمجنون حتى يفيق وهكذا التزليل في الصوم والصلاة على البالغين العاقلين دون من لم يبلغ ومن بلغ عن غلب على عقله ودون الحيض في أيام حيضهن

### باب بيان ما نزل من الكتاب عام الظاهر ويراد به كله الخاص

قال الله تبارك وتعالى الذين قال لهم الناس ان الناس قد جمعوا لكم الآية (قال الشافعي) فاذ كان من مع رسول الله ناسا غير من جمع لهم من الناس وكان المخبرون لهم ناسا غير من جمع لهم وغير من معه من جمع عليه معه وكان الجامعون لهم ناسا فالدلالة في القرآن بيته كما وصفت من أنه انما جمع لهم بعض الناس دون بعض والعلم بحيط ان لم يجمع لهم الناس كلهم ولم يخبرهم الناس كلهم ولم يكو نواهم الناس كلهم ولكنه لما كان اسم الناس يقع على ثلاثة نفر وعلى جميع الناس وعلى من بين جميعهم وثلاثة منهم كان يحصى في لسان العرب ان يقال الذين قال لهم الناس وانما الذين قالوا لهم ذلك أربعة نفر ان الناس قد جمعوا لكم يعنون المنصرفين عن أحد وانماهم جماعة غير كثير من الناس الجامعون منهم غير المجموع لهم والمخبرون الجميع وعلمهم غير الطائفتين والاكثر من الناس في بلد انهم غير الجامعين ولا المجموع لهم ولا المخبرين وقال يا أيها الناس ضرب مثل فاستمعوا له الى المطاوب قال فخرج اللفظ عام على الناس كلهم وبين عند أهل العلم بلسان العرب منهم انه انما يراد بهذا اللفظ العام المخرج بعض الناس دون بعض لانه لا يخاطب بهذا الا من يدعو من دون الله الهما تعالى عما يقولون علوا كبيرا ولان فيه من المؤمنين المعتبرين على عقولهم وغير البالغين عن لا يدعوهم الهما طال وهذا في معنى الآية قبلها عند أهل العلم باللسان والآية قبلها واضح

عند غير أهل العلم لكثرة الدلالات فيها (قال الشافعي) قال الله تبارك وتعالى ثم أفيضوا من حيث أفاض الناس فالعلم يحيط ان شاء الله ان الناس كلهم لم يحضر واعرفة في زمان رسول الله ورسول الله المخاطب بهذا ومن معه ولا يمكن جميعا من كلام العرب ان يقال أفيضوا من حيث أفاض الناس يعني بعض الناس وهذه الآية في مثل معنى الآيتين قبلها وهي عند العرب سواء والآية الأولى أوضع عند من يجمل لسان العرب من الثانية والثانية أوضع عندهم من الثالثة وليس يختلف عند العرب وضوح هذه الآيات مع أن أقل البيان عندها كاف من أكثره انما يريد السامع فهم قول القائل فأقل ما يفهمه به كاف عنده وقال الله جل ثناؤه وقودها الناس والحجارة فدل كتاب الله على انه انما وقودها بعض الناس لقول الله ان الذر سبقت لهم منا الحسنى الآية

### ﴿ باب الصنف الذي يبين سياقه معناه ﴾

قال الله تبارك وتعالى واستلهم عن القرية الى عما كانوا يفسقون فابتدأ بجل ثناؤه ذكر الامر بعساآتهم عن القرية التي كانت حاضرة البصرة فلما قال اذ بعدون في السبت الآية دل على انه أراد أهل القرية لان القرية لا تكون عادية ولا فاسقة بالعدوان في السبت ولا غيره وانه انما أراد بالعدوان أهل القرية الذين ابلاهم بما كانوا يفسقون وقال وكم قصصنا من قرية الى منابر كضوء وهذه الآية في مثل معنى الآية قبلها فذكر قصص القرية فلما ذكر انها ظلمة بان السامع أن الظالم انما هو أهلها دون منازلها التي لا تظلم ولما ذكر القوم المنتسبين بعدها وذكر احساسهم البأس عند القصص أحاط العلم انه انما أحس البأس من يعرف البأس من الآدميين

### ﴿ باب الصنف الذي يدل لفظه على باطنه دون ظاهره ﴾

قال الله تبارك وتعالى وهو يحكي قول اخوة يوسف لا يهيم ماشهدنا الا بما علمنا وما كمال الغيب حافظين واستل القرية الآية فهذه الآية في مثل معنى الآيات قبلها لا تختلف عند أهل العلم بالسان انهم انما يخاطبون بأهملهم عساآة أهل القرية وأهل العير لان القرية والعير لا يثبتان عن صلحهم

### ﴿ باب ما نزل عامادلت السنة خاصة على انه يراد به الخاص ﴾

قال الله جل ثناؤه ولا يؤيه لكل واحد منهما السدس الى قلامه السدس وقال ولكم نصف

ماترك أرواحكم الآتية فأبأن للوالدين والأزواج مما سمى في الحالات ولكن عام المخرج  
فدلت سنة رسول الله على أنه إنما أريد به بعض الوالدين والأزواج دون بعض وذلك أن  
يكون دين الوالدين والمولد والزوجين واحدا ولا يكون الوارث متهما قاتلا ولا مملوكا  
وقال من بعد وصية يوصي بها أو دين فأبأن النبي أن للوفاة ما يقتصر به على الثلث لا يتعدى  
ولا هل الميراث الثلثان وأبأن أن الدين قبل الوصايا والميراث وأن لا وصية ولا ميراث حتى  
يستوفي أهل الدين دينهم ولو لا دلالة السنة ثم اجتمع الناس لم يكن ميراث الأب بعد وصية أو  
دين ولم تعد الوصية أن تكون مبتدأة على الدين أو تكون والدين سواء وقال الله إذا قمتم إلى  
الصلاة فاعسلوا وجوهكم إلى قوله إلى السكعين فقصد جل ثناؤه قصد القدمين بالغسل كما  
قصد الوجه واليدين فكان ظاهر هذه الآية أنه لا يجزئ في القدمين إلا ما يجزئ في الوجه  
من الغسل أو الرأس من المسح وكان يحتمل أن يكون أريد بغسل القدمين أو مسحهما  
بعض المتوضئين دون بعض فلما صرح رسول الله على الخفين وأمره من أدخل رجله في  
الخفين وهو كامل الطهارة دلت سنة رسول الله على أنه إنما أريد بغسل القدمين أو  
مسحهما بعض المتوضئين دون بعض وقال الله تبارك وتعالى والشارق والمارقة إلى  
نكالا من الله وسن رسول الله أن لا قطع في غرو ولا كزوان لا قطع إلا من بلغت سرقته ربع  
دينار فصاعدا وقال الله الزانية والزاني فاجلدوا الآية وقال في الإماء فإذا أحسن فإن أتيت  
يفاحشة فعاجهن نصف ما على المحصنات من العذاب فدل القرآن على أنه إنما أريد بجلد  
المائة الأحرار دون الإماء فلما رجم رسول الله الأثيب من الزناة ولم يجلدته دلت سنة رسول  
الله على أن المراد بجلد المائة من الزناة الحران البكران وعلى أن المراد بالقطع في السرقة  
من سرق من حرز وبلغت سرقته ربع دينار دون غيرهما ممن لزمه اسم سرقة وزنا وقال الله  
واعلموا أنما غفتم من شيء الآية فلما أعطى رسول الله بنى هاشم وبنى المطلب سهم ذي  
القرباة دلت سنة رسول الله على أن ذا القربى الذين جعل الله لهم سهمان من الخمس بنو هاشم  
وبنو المطلب دون غيرهم وكل قريش ذو قرابة وبنو عبد شمس مساوية بنى المطلب في  
القرباة وهم معا بنو أب وأم وإن اقرد بعض بنى المطلب ولادة من بنى هاشم وهم دونهم فلما  
لم يكن السهم لمن اقرد بالولادة من بنى المطلب دون من لم تصبه ولادة بنى هاشم منهم دل ذلك  
على أنهم أعطوا خاصة دون غيرهم بقرباة جذم النسب مع كينونتهم معا مجمعين في نصر النبي  
وقبله وبعده وما أراد الله جل ثناؤه بهم خاصا ولقد ولدت بنو هاشم في قريش فلما أعطى منهم  
أحد ولادتهم من الخمس شيئا وبنو نوفل مساوية في جذم النسب وإن اقردوا فانهم بنو أم  
دوهم قال الله واعلموا أنما غفتم من شيء فإن الله خصه وللرسول فلما أعطى رسول الله

السلب القاتل في الاغال دلت سنة النبي على أن الغنمية المحموسة في كتاب الله غير السلب مفهوما في الاقبال دون الإسلاف مأخوذة في غير الاقبال وانما الاسلاب المأخوذة في غير الاقبال غنمية تخص مع ما سواها من الغنمية بالسنة ولولا الاستدلال بالسنة وحكمنا بالظاهر قطعنا من الزمة اسم سرقة وضرنا مائة كل من زنى حراثيا وأعطيناهم ذى القربى من ينسب وبن النبي قرابة ثم خلص ذلك إلى طوائف من العرب لان له فيهم وشائج أرحام وحننا السلب لانه من الغنم مع ما سواه من الغنمية

### ﴿ باب بيان فرض الله في كتابه اتباع سنة نبيه ﴾

( قال الشافعي ) وضع الله رسوله من دينه وفرضه و كتابه الموضع الذي أبان جل ثناؤه انه جعل له علما لدينه بما افترض من طاعته وحرم من معصيته وأبان من فضيلته بما قرن من الايمان برسوله مع الايمان به فقال تبارك وتعالى طامنوا بالله ورسوله ولا تقولوا ثلاثة الى جهة انه ان يكون له ولد وقال انما المؤمنون الذين آمنوا بالله ورسوله واذا كانوا معه الآية فجعل كال ابتداء الايمان الذي ما سواه تتبع له الايمان بالله ثم رسوله معه فلو آمن عبده ولم يؤمن برسوله لم يقع عليه اسم كال الايمان أبدا حتى يؤمن برسوله معه وهكذا من رسول الله في كل من آمنه الايمان أخبرنا مالك بن أنس عن هلال بن أسامة عن عطاء ابن يسار عن عمر بن الحكم قال أتيت رسول الله بجارية فقلت يا رسول الله على رقبته اذا اعتقها فقال لها رسول الله أين الله فقالت في السماء فقال ومن أنا قالت رسول الله فقال أعقبها ( قال الشافعي ) وهو معاوية بن الحكم كذلك رواه غير مالك وأظن ما لكالم يحفظ اسمه ( قال الشافعي ) ففرض الله على الناس اتباع وحجبه وسنن رسوله فقال في كتابه ربنا وابتعث فيهم رسولا منهم الى الحكيم وقال لقد من الله على المؤمنين اذ بعث فيهم رسولا من أنفسهم يتلو عليهم آياته ويزكيهم الآية وقال جل ثناؤه كما أرسلنا فيكم رسولا منكم الآية وقال جل ثناؤه هو الذي بعث في الامم من رسولا منهم الآية وقال وانزل وانزل وانعمة الله عليكم وما أنزل عليكم من الكتاب والحكمة يعظكم به وقال وانزل انزل عليكم الكتاب والحكمة وعلما ما لم تكن تعلم الآية وقال واذا كن من امتي في بيوتكن الآية فذكر الله الكتاب وهو القرآن وذكر الحكمة فسمعت من أروى من أهل العلم بالقرآن يقول الحكمة سنة رسول الله وهذا شبه ما قال والله أعلم لان القرآن ذكر وانبعث الحكمة وذكر الله منية على خلقه بتعليمهم الكتاب والحكمة فلم يجوز الله أعلم

قوله في الاقبال وقوله في غير الاقبال هكذا في الاصل ولعل رماه

أن يقال الحكمة هاهنا الاسنة رسول الله وذلك أنهم مقررونه مع كتاب الله وإن الله افترض طاعة رسوله وحث على الناس اتباع أمره فلا يجوز أن يقال لقول الله فرض إلا كتاب الله ثم سطره وذلك لما وصفنا من أن الله جعل الإيمان برسوله مقرونا بالإيمان به وسنة رسول الله مبنية عن الله معنى ما أراد دليل على خاصه وعامه ثم قرن الحكمة بها بكتابه فأتى بها إياه ولم يجعل هذا لاحد من خلقه غير رسوله

باب فرض الله طاعة رسول الله مقررونه بطاعته الله

ومذكورة وحدها

قال الله وما كان لمؤمن ولا مؤمنة إذا قضى الله ورسوله أمرا إلا أن يقولوا يا أيها الذين آمنوا أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولي الأمر منكم الآية فقال بعض أهل العلم أولو الأمر أمراء سرا يارسول الله أعلم وهكذا أخبرنا عدد من أهل التفسير وهو يشبه ما قال والله أعلم لأن كل من كان حول مكة من العرب لم يكن يعرف اماره وكانت تأنف بأن يعطى بعضها بطاعة الامارة فلما دانت لرسول الله بالطاعة لم تكن ترى ذلك يصلح لغير رسول الله فامرؤا أن يطيعوا أولي الأمر الذين أمرهم رسول الله لا طاعة مطلقة بل طاعة مستثناة فيما لهم وعليهم فقال فان تنازعتم في شئ فردوه الى الله يعني ان اختلفتم في شئ وهذا ان شاء الله كما قال في أولي الأمر الا أنه يقول فان تنازعتم يعني والله أعلم بهم وأمرؤهم الذين أمروا بطاعتهم فردوه الى الله والرسول يعني والله أعلم الى ما قال الله والرسول ان عرفتموه فان لم تعرفوه صأتم الرسول عنه اذا وصلتم أو من وصل منكم اليه لان ذلك الفرض الذي لا منازعة لكم فيه لقول الله وما كان لمؤمن ولا مؤمنة إذا قضى الله ورسوله أمرا أن يكون لهم الخيرة من أمرهم ومن تنازع من بعد رسول الله رد الامر الى قضاء الله ثم قضاء رسوله فان لم يكن فيما تنازعوا فيه قضاء نصافهم ولا في والمحدد منهما ردوه قياسا على أحدهما كما وصفت من ذكر القبلة والعدل والمثل مع ما قال الله في غير آية مثل هذا المعنى وقال ومن يطع الله والرسول فأولئك مع الذين أنعم الله عليهم في الدنيا والآخرى وقال يا أيها الذين آمنوا أطيعوا الله ورسوله

باب ما أمر الله من طاعة رسول الله

قال الله جل ثناؤه ان الذين يبايعونك انما يبايعون الله الى أجزاعظيها وقال من يطع الرسول

فقد أطاع الله فاعلمهم ان يعينهم ربوه ويعتبه وكذلك أعلمهم ان طاعتهم اياه طاعته وقال فلا وربك لا يؤمنون الا بمثل هذه الآية فيما بلغنا والله أعلم في رجل خطبهم الزبير في أرض أفضى النبي بها الزبير وهذا القضاء سنة من رسول الله لا حكم منصوص في القرآن والقرآن يدل والله أعلم على ما وصفت لانه لو كان قضاء بالقرآن كان حكما منصوصا بكتاب الله وأشبه ان يكونوا اذا لم يسألوا الحكم كتاب الله فصاعدا غير مشكل الامر انهم ليسوا بعمومين اذا ردوا حكم التنزيل اذا لم يسألوا وقال تبارك وتعالى لا تجعلوا دماء الرسول بينكم الى عذاب أليم وقالوا اذا دعوا الى الله ورسوله الى قوة الفائر ونفذ الله الناس في هذه الآية ان دعاهم الى رسول الله ليحكم بينهم دعاهم الى حكم الله لان الحكم بينهم رسول الله واذا سلوا الحكم رسول الله فاعلموا انه يفرض الله وانه أعلمهم ان حكمه حكمه على معنى اقتراضه حكمه وماسبق في علمه جل ثناؤه من اسعاده اياه بعصمته وتوقيفه وما شهد له به من هدايته واتباع أمره فاحكم فرضه بالزام خلقه طاعة رسوله واعلامهم انها طاعته فجمع لهم ان أعلمهم ان الفرض عليهم اتباع أمره وأمر رسوله معا وان طاعة رسوله طاعته ثم أعلمهم انه فرض على رسوله اتباع أمره جل ثناؤه

باب ما أبان الله لخلق من فرضه على رسوله اتباع ما أوحى الله اليه وما شهد له به من اتباع ما أمر به ومن هدايه وانه هاد لمن اتبعه ﴿

(قال الشافعي) قال الله جل ثناؤه لنبيه يا أيها النبي اتق الله ولا تطع الكافرين والآية واتباع ما يوحى اليك من ربك الآية وقال اتبع ما أوحى اليك من ربك لا اله الا هو واعرض عن المشركين وقال ثم جعلناك على شريعة من الامر فاتبعها الآية فاعلم الله رسوله منه عليه بما سبق في علمه من عصمته اياه من خلقه فقال يا أيها الرسول بلغ ما أنزل اليك الى قوله والله يصمكم من الناس وشهد له جل ثناؤه باستمساكه بما أمر به والهتدى في نفسه وهداية من اتبعه فقال وكذلك أوحينا اليك وحامنا أمرنا الي وانك لتهدى الى صراط مستقيم وقال ولولا فضل الله عليك ورحمته لمهت طائفة منهم الى وكان فضل الله عليك عظيما فابان الله انه قد فرض على نبيه اتباع أمره وشهده بالا بلاء عنه وشهد به لنفسه ونحن نشهد به بقرابا الى الله بالايمان به ونوسلا اليه بتصديق كلماته أخبرنا عبد العزيز ابن محمد عن عمرو بن أبي عمرو ومولى المطلب عن المطلب بن حنبل أن رسول الله قال ما ركت شيئا مما أمركم الله به الا وقد أمرتكم به ولا ركت شيئا مما نهاكم الله عنه الا وقد

نهيتمكم عنه ( قال الشافعي ) وما أعلمنا الله مما سبق في علمه وحتم قضاءه الذي لا يرد من فضله عليه ونعمته أنه منته من أن يهملوا به أن يضاهوا وعلمه أنهم لا يضرونه من ثني وقي شهادته بأنه يهدي إلى صراط مستقيم صراط الله والشهادة بتأدية رسالته واتباع أمره وفيما وصفت من فرضه طاعته وتأكيده إياها في الآتي التي ذكرت ما أقام الله به الجملة على خلقه بالتسليم لحكم رسول الله واتباع أمره ( قال الشافعي ) وما سن رسول الله فيما ليس لله فيه حكم فحكم الله سنه وكذلك أخبرنا الله في قوله وإننا لنهدي إلى صراط مستقيم صراط الله وقد سن رسول الله مع كتاب الله وسن فيما ليس فيه بعينه نص كتاب وكل ما سن فقد أذننا الله اتباعه وجعل في اتباعه طاعته وفي العنود عن اتباعها معصيته التي لم يعذر بها خلقا ولم يجعل له من اتباع سن رسول الله مغفرا لما وصفت وما قال رسول الله أخبرنا سفيان بن عيينة قال اتينا سالم أبو النضر مولى عمر بن عبيد الله سمع عبيد الله بن أبي رافع يحدث عن أبيه أن رسول الله قال لا ألغن أحدكم متكئا على أريكته بأية الأمر من أمرى مما أمرت به ونهيتم عنه فيقول لا أدري ما وجدنا في كتاب الله اتباعنا قال سفيان وحديثه محمد بن المسكدرى عن النبي مرسل ( قال الشافعي ) الآية السرير وسن رسول الله مع كتاب الله وجهان أحدهما نص كتاب الله فاتبعه رسول الله كما أنزل الله والآخر جله بين رسول الله عن الله فيه معنى ما أراد بالجملة وأوضح كيف فرضها عاما وخاصة وكيف أراد أن ياتي به العباد وكلاهما اتبع فيه كتاب الله قال فلم أعلم من أهل العلم مخالفا في أن سن النبي من ثلاثه وجوه فاجعوا منها على وجهين الوجهان يجتمعان ويتفرقان أحدهما ما أنزل الله فيه نص كتاب فينبى رسول الله مثل ما نص الكتاب والآخر ما أنزل الله فيه جله كتاب فينبى عن الله معنى ما أراد وهذا الوجهان اللذان لم يختلفوا فيهما والوجه الثالث ما سن رسول الله مما ليس فيه نص كتاب ففهم من قال جعل الله بما افترض من طاعته وسبق في علمه من توقيفه لرضاه أن سن فيما ليس فيه نص كتاب ومنهم من قال لم يسن سنة قط الا ولها أصل في الكتاب كما كانت سنته تبين عدد الصلاة وعلمها على أصل جملة فرض الصلاة وكذلك ما سن فيه من البيوع وغيرها من الشرائع بان الله قال لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل وقالوا حل الله البيع وحرم الربا فما أحل وحرم فأنما بين فيه عن الله كابين الصلاة ومنهم من قال بل جاء به رسالة الله فأنبت سنته بفرض الله ومنهم من قال ألقى في روعه كل ما سن وسنته الحكمة لا ندى ألقى في روعه عن الله فكان ما ألقى في روعه سنته أخبرنا عبد العزيز بن عمرو بن أبي عمرو مولى المطلب بن حنطب عن المطلب قال قال



رسول الله ما تركت شيئا مما أمركم الله به الا وقد أمرتكم به ولا تركت شيئا مما نهاكم الله عنه الا وقد نهيتكم عنه الا وان الروح الامين قد اتى في روعي انه لن تموت نفس حتى تستوفى رزقها فاذا جاوز في الطلب فكان مما اتى في روعي عنه منه وهي الحكمة التي ذكر الله وما نزل به عليه كتاب فهو كتاب الله وكل جاءه من نعم الله كما اراد الله وكما جاهدته النعم تجمعها النعمة وتنفرد بانها في امور بعضها غير بعض ونسأل الله العظمة والتوفيق وأي هذا كان فقد بين الله انه فرض فيه طاعة رسوله ولم يجعل لاحد من خلقه عذرا بخلاف أمر عرفه من أمر رسول الله وان قد جعل الله بالناس كلها الحاجة اليه في دينهم وأقام عليهم جهته بما دلهم عليه من سنن رسوله معاني ما اراد الله بفرائضه في كتابه ليعلم من عرف منها ما وصفه بأن سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا كانت سنة مبينة عن الله معنى ما اراد الله من مفروضة فيما فيه كتاب يتاونه فيما ليس فيه نص كتاب آخر فهي كذلك أين كانت لا يختلف حكم الله ثم حكم رسوله بل هو لازم بكل حال وكذلك قال رسول الله في حديث أبي رافع الذي كتبنا قبل هذا وسأذكر مما وصفنا من السنة مع كتاب الله والسنة فيما ليس فيه نص كتاب بعض ما يدل على جلة ما وصفنا منه ان شاء الله فاول ما نبدا به من ذكر سنة رسول الله مع ذكر كتاب الله ذكر الاستدلال بسنته على النسخ والمنسوخ من كتاب الله ثم ذكر الفرائض المنصوصة التي من رسول الله معها ثم ذكر الفرائض الجمل التي أبان رسول الله عن الله كيف هي وموافقتها ثم ذكر العام من أمر الله الذي أراد به العام والعام الذي أراد به الخاص ثم ذكر سنته فيما ليس فيه نص كتاب

### ﴿ ابتداء النسخ والمنسوخ ﴾

(قال الشافعي) ان الله خلق الخلق لمسبق في علمه مما اراد بخلقهم وبهم لا معقب لحكمه وهو رب الحساب وأنزل عليهم الكتاب نبيا لكل نبي وهدى ورجة وفرض فيه فرائض أتيها وأخرى نسخها رجعة لخلقها بالتحذيف عنهم والتوسعة عليهم زيادة فيما ابتدأهم به من نعمة وأنابهم على الانتهاء الى ما أثبت عليهم جنته والنجاة من عذابه فجمعهم رجته فيما أثبت ونسخ قله الحمد على نعمة وأبان الله لهم انه انما نسخ ما نسخ من الكتاب بالكتاب وان السنة لا نسخة للكتاب وانما هي تبع للكتاب بعقل ما نزل به نصا ومفسرة معنى ما أنزل الله منه جلالاته واذا تسلى عليهم آياتنا بينات قال الذين لا يرجون لقاءنا الى قوله عذاب يوم عظيم فآخبر الله انه فرض على نبيه اتباع ما يوحى اليه ولم يجعل له تبديله من

تلقاه نفسه وفي قوله ما يكون لي ان ابدله من تلقاء نفسي بيان ما وصفت من أنه لا ينسخ كتاب الله الا كتابه كان المبتدئ لقرضه فهو المزيل المبتدئ لما شاء منه جل ثناؤه ولا يكون ذلك لاحد من خلقه وكذلك قال عمو الله ما يشاء وبنت وعنده أم الكتاب وقد قال بعض أهل العلم في هذه الآية والله أعلم دلالة على أن الله جعل لرسوله ان يقول من تلقاء نفسه بتوفيقه فيما ينزل به كتابا والله أعلم وقيل في قوله عمو الله ما يشاء عمو فرض ما يشاء وبنت فرض ما يشاء وهذا شبه ما قيل والله أعلم وفي كتاب الله دلالة عليه قال الله ما ننسخ من آية الآية تاخير الله ان نسخ القرآن وتأخيرنا له لا يكون الا بقدر أن مثله وظال وإذا بدلنا آية مكان آية الى قوله انما أنت مفتر وهكذا سنة رسول الله لا ينسخها الا سنة رسول الله ولو أحدث الله لرسوله في أمر من فيه غير ما سن فيه رسول الله لسن فيما أحدث الله اليه حتى بين للناس أن السنة تأمخ للتي قبلها مما يخالفها وهذا مذكور في سنة صلى الله عليه وسلم فان قال قائل فقد وجدنا الدلالة على أن القرآن ينسخ القرآن لانه لا مثل للقرآن فاوجدنا ذلك في السنة (قال الشافعي) فيما وصفت من فرض الله على الناس اتباع أمر رسول الله دليل على أن سنة رسول الله انما قبلت عن الله فمن اتبعها فكتب الله بعباده ولا تجد خبرا أن الله خلقه نصا يدين الا كتابه ثم سنة نبيه فاذا كانت السنة كلوصفت لاشبه لها من قول خلق من خلق الله لم يجز أن ينسخها الا مثلها ولا مثل لها غير سنة رسول الله لان الله لم يجعل لأدعي بعده ما جعل له بل فرض على خلقه اتباعه فالزمهم أمره فانخلق كلهم له تبع ولا يكون التابع أن يخالف ما فرض عليه اتباعه ومن وجب عليه اتباع سنة رسول الله لم يكن له خلافها ولم يعم مقام أن ينسخ شيئا منها فان قال أقصم ان يكون له سنة ما فورة وقد نسخت ولا تؤثر السنة التي نسختها فلا يحتمل هذا وكيف يحتمل أن يؤثر ما وضع فرضه ويترك ما يلزم فرضه ولو جاز هذا خرجت عامة السن من أيدي الناس بان يقولوا لعلمهم منسوخة وليس ينسخ فرض أبدا الا أثبت مكنه فرض كانسخت قبله ثبت المقدس ثابت مكانها الكعبة وكل منسوخ في كتاب الله وسنة نبيه صلى الله عليه وسلم هكذا قال فان قال قائل هل تنسخ السنة بالقرآن قيل لو نسخت السنة بالقرآن كانت للبي فيه سنة تبين ان سنة الا ولي منسوخة بسنة الاخرى حتى تقوم الحجة على الناس بان الشيء ينسخ بمثله فان قال ما الدليل على ما تقول مما وصفت فما وصفت من موضعه من الابانة عن الله بمعنى ما أراد بقوله انفسه خاصا وعاما مما وصفت في كتابي هذا وانه لا يقول أبدا الشيء لا يحكم الله ولو نسخ الله عما قال حكمه ما لسن رسول الله فيما نسخته سنة ولو جاز أن يقال قد سن

رسول الله ثم نضت سنته بالقرآن ولا يؤثر عن رسول الله السنة النامضة بآثاره يقال  
 فيما حرم رسول الله من البيوع كما قد يحتمل أن يكون حرمها قبل أن ينزل عليه أحل الله  
 البيع وحرم الربا وفيمن رجم من الزنا قد يحتمل أن يكون الرجم منسوخا لقول الله الزانية  
 والزاني فاجلدوا كل واحد منهما مائة جلدة وفي المسح على الخفين نضت آية الوضوء  
 المسح وجزاء يقال لا يدرك القطع عن سارق سرق من غير حرز وسرقه أقل من ربع دينار  
 لقول الله السارق والسارقة فاقطعوا أيديهما لأن اسم السرقة يلزم من سرق قليلا وكثيرا  
 ومن حرز وغير حرز ولجاز رد كل حديث عن رسول الله بأن يقال له لم يقله إذا لم يجمده  
 مثل التنزيل وجزاء السنن هذين الوجهين فتركت كل سنة معها كتاب جملة يحتمل  
 سنته أن توافقه وهي لا تكون أبدا الا موافقة وإذا احتمل اللفظ فيمارى عنه خلاف  
 اللفظ في التنزيل بوجه أو احتمل أن يكون في اللفظ عنه أكثر مما في اللفظ في التنزيل  
 وإن كان محتملا أن يخالفه من وجهه وكتاب الله وسنة رسوله تدل على خلاف هذا القول  
 وموافقة ما قلنا وكتاب الله البيان الذي نشق به من العي وفيه الدلالة على موضع رسول  
 الله من كتاب الله ودينه وآبائه وقبائه بتبيينه عن الله

### باب بيان الناسخ والمنسوخ الذي يدل الكتاب على بعضه والسنة على بعضه

( قال الشافعي ) مما نقل بعض من سمعت منه من أهل العلم أن الله أنزل فرضا في الصلاة  
 قبل فرض الصلوات الخمس فقال يا أيها المزمحل قم الليل الا قليلا نصفه أو انقص منه قليلا  
 أو زد عليه ورتل القرآن ترتيلا ثم نسخ هذا في السورة معها فقال إن ربك يعلم أنك تقوم أدنى  
 إلى قوله أو أتوا الزكاة ولما ذكر الله بعد أمره بقيام الليل نصفه الا قليلا أو الزيادة عليه  
 فقال أدنى من ثلثي الليل ونصفه وثلاثة وطائفة من الذين معك تخفف فقال علم أن سيكون  
 منكم مرضى إلى فاقروا ما تيسر منه ( قال الشافعي ) فكان بيننا في كتاب الله نسخ قيام  
 الليل ونصفه والنقصان من النصف والزيادة عليه بقول الله فاقروا ما تيسر منه فاحتمل  
 قول الله فاقروا ما تيسر منه معنيين أحدهما أن يكون فرضا ثابتا لأنه أزيل به فرض غيره  
 والآخر أن يكون فرضا منسوخا أزيل بغيره كما أزيل به غيره وذلك لقول الله ومن الليل  
 فتهجد به نافلة للعسى أن يعثلك ربك مقام محمودا واحتمل قوله ومن الليل فتهجد به  
 نافلة لأن تهجد بغير الذي فرض عليه مما تيسر منه قال فكان الواجب طلب

الاستدلال بالسنة على أحد المعنيين فوجدنا سنة رسول الله تدل على أن لا واجب من الصلاة الا الخمس فصرنا إلى أن الواجب الخمس وأن ما سواها من واجب من صلاة قبلها منسوخ بها استدلالاً بقول الله فمجدبه نافلة لك وانها نافلة لقيام الليل ونصفه وثله وما تيسر ولما نحب لا حد ترك أن يتهجد بما يسره الله عليه من كتابه مصلياً به وكيفما أكثر فهو أحب اليكنا أخبرنا مالك بن أنس عن أبي سهيل بن مالك عن أبيه أنه سمع طلحة بن عبيد الله يقول جاء اعرابي من أهل نجد نازراً لأس نعيم دوى صوته ولا تفقه ما يقول حتى دنا فإذا هو يسأل عن الاسلام فقال النبي خمس صلوات في اليوم والليلة فقال هل على غير هذا فقال لا الا ان تطوع قال وذكر له رسول الله صيام شهر رمضان فقال هل على غيره قال لا الا ان تطوع فادبر الرجل وهو يقول والله لا أزيد على هذا ولا أنقص منه فقال رسول الله أفلم ان صدق وروى عبادة بن الصامت عن النبي أنه قال خمس صلوات كبرهن الله على خلقه فمن جاء بهن لم يضيع منهن شيئاً استخفافا بحضهن كان له عند الله عهد أن يدخله الجنة

### باب فرض الصلاة الذي دل الكتاب ثم السنة على من تزول عنه بالعذر وعلى من لا تكتب صلاته بالعصية

قال الله تبارك وتعالى ويستلونك عن المحيض قل هو اذى فاعترلوا النساء في الحيض ولا تقربوهن الا بية ( قال الشافعي ) افترض الله الطهارة على المصلي في الوضوء والغسل من الجنابة فلم تكن لغبر طهر صلاة ولما ذكر الله المحيض فامر باعتزال النساء فيه حتى يطهرن فاذا تطهرن أو تين استدلتنا على أن تطهرن بالماء بعد زوال الحيض لان الماء موجود في الحالات كلها في الحضر فلا يكون للجائز طهارة الا بالماء بعد زوال الحيض اذا كان موجودا لان الله انما ذكر التطهر بعد أن يطهرن وتطهرن بعد زوال الحيض في كتاب الله ثم سنة رسوله أخبرنا مالك عن عبد الرحمن بن القاسم عن أبيه عن عائشة وذكر كثر احرامها مع النبي وانها حاضت ظمها ان تقضي ما يقضي الحاج غير أن لا تطوف بالبيت ولا تصلح حتى تطهر فاستدلنا بهذا على ان الله انما أراد بفرض الصلاة من اذا توضأ واعتسل طهر فاما الحائض فلا تطهر واحدهنهما وكان الحيض شيئاً خلق فيهما ليتجلبه على نفستهما فتكون عاصية به فزال عنها فرض الصلاة أيام حيضها فلم يكن عليها قضاء ما ركت منها في الوقت الذي يزول عنها فيه فرضها وقتنا في المغنى عليه والمغلوب على عقله

بالعارض من أمر الله الذي لا جنابة فيه قياسا على الحائض ان الصلاة عنه مرفوعة لانه لا يعقلها مادام في الحال التي لا يعقل فيها وكان عاما في أهل العلم ان النبي لم يأمر الحائض بقضاء الصلاة وعاما انها أمرت بقضاء الصوم ففرقتا بين الفرضين استدلالا بما وصفت من نقل أهل العلم واجماعهم وكان الصوم مفارقا للصلاة في أن السافرا تأخير عن شهر رمضان وليس له ترك يوم لا يصلي فيه صلاة السفر وكان الصوم شهرا من اثني عشر شهرا وكان في أحد عشر شهرا خليا من فرض الصوم ولم يكن أحد من الرجال مطيعا بالفعل للصلاة خليا من الصلاة قال الله لا تقربوا الصلوات تمسكوا بالآية فقال بعض أهل العلم نزلت هذه الآية قبل تحريم الخمر فدل القرآن والله أعلم على أن لا صلاة لسكران حتى يعلم ما يقول اذ بدأ نهي عن الصلاة وذكره الجنب فلم يحتلف أهل العلم ان لا صلاة لجنب حتى يتطهر وان كان نهي السكران عن الصلاة قبل تحريم الخمر فحين حرم الخمر أولى ان يكون منهيًا بانه عاص من وجهين أحدهما أن يصلي في الحال التي هو فيها منهي والآخر ان يشرب المحرم والصلاة قول وعمل وامساك فاذا لم يعقل القول والعمل والامساك فلم يأت بالصلاة كما أمر فلا تجزئ عنه وعليه اذا اتفق القضاء ويقارق المغلوب على عقله بأمر الله الذي لا حيلة له فيه السكران لانه أدخل نفسه في السكر فيكون على السكران القضاء دون المغلوب على عقله بالعارض الذي لم يحتلبه على نفسه فيكون عاصيا باجتنابه ووجه الله رسوله للقبلة في الصلاة الى بيت المقدس فكانت القبلة التي لا يحل قبل نسخها استقبال غيرها ثم نسخ الله قبلة بيت المقدس ووجهه الى البيت فلا يحل لاحد استقبال بيت المقدس أبدا المكشوفة ولا يحل أن يستقبل غير البيت الحرام قال وكل كان حقا في وقته فكان التوجه الى بيت المقدس أيام وجه الله اليه نبيه حقا ثم نسخ فصار الحق في التوجه الى البيت الحرام أبدا لا يحل استقبال غيره في مكتوبة الا في بعض الخوف أو نافلة في السفر استدلالا بالكتاب والسنة وهكذا كل ما نسخ الله ومعنى نسخ ترك فرضه كان حقا في وقته وتركه حقا اذا نسخ الله فيكون من أدرك فرضه مطيعا به وتركه ومن لم يدرك فرضه مطيعا باتباع الفرض التامحله قال الله لنبيه قد تركت قلب وجهك في السماء الى قولوا وجوهكم شطره فان قال قائل فإين الدلالة على أنهم حوّلوا الى قبلة بعد قبلة ففي قول الله يقول السفهاء من الناس الى صراط مستقيم أخبرنا ما لث عن عبد الله بن دينار عن عبد الله بن عمر قال بيها الناس بقاء في صلاة الصبح اذ لم يعلم أن فقال ان النبي قد أزل عليه الليلة ثيابا وقد أمر أن تستقبل الكعبة فاستقبلوها فكانت وجوههم الى الشام فاستداروا الى الكعبة أخبرنا

مالك بن أنس عن يحيى بن سعيد عن سعيد بن المسيب أنه كان يقول صلى رسول الله بعد  
 قنومه المدينة ستة عشر شهرا فتحويت المقدس ثم حوت القبلة قبل بدر شهرين قال  
 والاستدلال بالكتاب في صلاة الخوف قول الله فان خفتم فرجالا أو ركباناً وليس لصلى  
 المكتوبة أن يصلى راكباً إلا في خوف ولم يذكر الله أن يتوجه إلى القبلة وروى ابن عمر  
 عن رسول الله صلاة الخوف فقال في روايته فان كان خوف أشد من ذلك صلوا رجالاً وركباناً  
 مستقبل القبلة وغير مستقبلها وصلى رسول الله النافلة في السفر على راحلته أيها  
 توجهت به حفظ ذلك عنه جابر بن عبد الله وأنس بن مالك وغيرهما وكان لا يصلى المكتوبة  
 مساقراً إلا بالارض متوجهاً للقبلة أخبرنا ابن أبي فديلة عن ابن أبي ذئب عن عثمان بن عبد  
 الله بن سراق عن جابر بن عبد الله أن النبي كان يصلى على راحلته موجهة به قبل المشرق في  
 غزوة بني أنمار قال الله يا أيها النبي حرض المؤمنين على القتال ان يكن منكم عشرون  
 صابرون يغلبوا مائتين وان يكن منكم مائة يغلبوا ألفاً من الذين كفروا يا أيهم قوم  
 لا يفقهون ثم يأتي في كتابه أنه وضع عنهم أن يقوم الواحد بقول العشرة وأثبت عليهم أن  
 يقوم الواحد بقول الاثنين فقال الآن خفف الله عنكم وعلم أن فيكم ضعفاً الآية أخبرنا  
 سفيان بن عيينة عن عمرو بن دينار عن ابن عباس قال لما نزلت هذه الآية ان يكن منكم  
 عشرون صابرون يغلبوا مائتين كتب عليهم ان لا يفر العشرون من المائتين فآثر الله  
 الآن خفف الله عنكم وعلم أن فيكم ضعفاً إلى يغلبوا مائتين فكسب ان لا يفر المائة من  
 المائتين قال وهذا كما قال ابن عباس ان شاء الله وقد بين الله هذا في الآية وليست تحتاج  
 إلى تفسير قال الله واللاتي يأتيان الفاحشة من نسائكم إلى سبيلا والذان يأتيانها منكم  
 إلى آخر الآية ثم نسخ الله الحبس والأذى في كتابه فقال الزانية والزاني فاجلسوا كل  
 واحد منهما مائة جلدة فقلت السنة على أن جلدة المائة للزانية البكرين أخبرنا عبد  
 الوهاب بن عبد المجيد الثقفي عن يونس بن عبيد عن الحسن بن عباد بن الصامت أن رسول  
 الله قال خذوا عني خذوا عني فاجعل الله له سبيلا البكر بالبكر جلدة مائة وتغريب عام  
 والثيب بالثيب جلدة مائة والرجم أخبرنا الثقة من أهل العلم عن يونس بن عبيد عن  
 الحسن بن حطان الرقاشي عن عباد بن الصامت عن النبي صلى الله عليه وسلم قال فقلت سنة رسول الله  
 أن جلدة المائة ثابت على البكر من الحزين ومنسوخ عن الثيبين وان الرجم ثابت على  
 الثيبين الحزين ( قال الشافعي ) أخبرنا مالك وسفيان عن ابن شهاب عن عبيد الله بن  
 عبد الله عن أبي هريرة وزيد بن خالد الجهني أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لرجل في ابنة

وزن وعلى ابنك جلد مائة وتغريب عام ( قال الشافعي ) لان قول رسول الله خذوا عني  
خذوا عني قد جعل الله لهن سبيلا البكر بالبكر جلد مائة وتغريب عام والثيب بالثيب  
جلد مائة والرجم أول ما نزل ففسخ به الحبس والاذى عن الزانيين فلما رجم النبي ما عزا ولم  
يجلده وأمر أنيسان يغدو على امرأة الاسلمي فان اعترفت رجمها دل على نسيخ الجلد عن  
الزانيين الحرين الثيبين وثبت الرجم عليهما لان كل ثيب بعد أول فهو آخر فدل كتاب الله  
ثم سنة فيه على ان الزانيين المملوكين خارجين عن هذا المعنى قال الله تبارك وتعالى في  
المملوكات فاذا أحسن فإن آتين بفاحشة فعليه نصف ما على المحصنات من العذاب  
والنصف لا يكون الا من الجلد الذي يتبعه فاما الرجم الذي فيه قتل فلا نصف له لان  
الرجوم قديعوت في أول حجر يرمى به فلا يزداد عليه ويرى بالف وأكثر فيه اذ عليه حتى يموت  
فلا يكون له اذ نصف محدود أبدا والحدود مؤقتة بلا اتلاف نفس والاتلاف مؤقت بعدد  
ضرب أو تحيط يقطع وكل هذا معروف ولا نصف للرجم معروف ( قال الشافعي ) انما لك  
عن ابن شهاب عن عبيد الله بن عبيد الله بن عتبة عن أبي هريرة عن زيد بن خالد الجهني أن  
رسول الله صلى الله عليه وسلم سئل عن الأمة اذا زنت ولم تحسن فقال ان زنت فاجلدوها ثم  
ان زنت فاجلدوها ثم ان زنت فاجلدوها ثم يعوها ولو بضعير ( قال ابن شهاب ) لأدري  
أبعد الثالثة أو الرابعة والضعير الخبل وقال رسول الله اذا زنت أمة أحدكم فتيبن زناها  
فليجلدها ولم يقل يرجها ولم يخضع المسلمون في أن لا رجم على مولوث في الزنا واحسان الأمة  
اسلامها وانما قلنا هذا استدلالا بالسنة واجاعا كثر أهل العلم ولما قلنا رسول الله اذا زنت  
أمة أحدكم فتيبن زناها فليجلدها ولم يقل محصنة كانت أو غير محصنة استدلالنا على ان  
الاحسان ههنا الاسلام دون النكاح والحرية والتحصين على ان قول الله في الاما فاذا  
أحسن فإن آتين بفاحشة الآية اذا اسلمن لا اذا كنن فاصن بالنكاح ولا اذا عنتن وان لم  
يصن فإن قال قائل أرا التوقع الاحسان على معان مختلفة قيل نعم جاع الاحسان ان  
يكون دون التحصين مانع من تناول المحرم فالاسلام مانع وكذلك الحرية مانعة وكذلك  
الزوج والاصابة مانع وكذلك الحبس في البيوت مانع وكل مانع أحسن وقد قال الله  
وعلماء صنعة لبوس لكم لتحصنكم من بأسكم وقال لا يقا تلوبكم جميعا الا في قرى محصنة  
يعني بمنوعة قال وأخر الكلام وأوله يدلان على ان معنى الاحسان المذكور عام في  
موضع دون غيره لان الاحسان ههنا الاسلام دون النكاح والحرية والتحصين بالحبس  
والعاقب وهذه الاسماء التي يجمعها اسم الاحسان

## الناسخ والمنسوخ الذي تدل عليه السنة والاجماع

قال الله تبارك وتعالى **كتب عليكم اذا حضر أحدكم الموت ان ترك خيرا الوصية الى** المتقين قال الله والذين يتوفون منكم ويذرون الى في أنفسهم من معروف الآية فانزل الله ميراث الوالدين ومن ورث بعدهما ومعهما من الاقربين وميراث الزوج من زوجته والزوجة من زوجها فكانت الايتان محتملتين لان تبنا الوصية للوالدين والاقربين والوصية للزوج والميراث مع الوصايا فباخذون الميراث والوصايا ومحتملة بان تكون المواريت ناسخة للوصايا فلما احتملت الايتان ما وصفنا كان على أهل العلم طلب الدلالة من كتاب الله فلم يجدوه نصافي كتاب الله طلبوه في سنة رسول الله فان وجدوه فاقبلوا عن رسول الله فعن الله قبلوه بما افترض عليهم من طاعته ووجدنا أهل الفتيا ومن حفظنا عنه من أهل العلم بالمغازي من قريش وغيرهم لا يختلفون في أن النبي قال عام الفتح لا وصية لوارث ولا يقتل مؤمن بكافر ويأثر منه عن حفظوا عنه ممن لقوا من أهل العلم بالمغازي فكان هذا نقل عامة عن عامة وكان أقوى في بعض الامر من نقل واحد عن واحد وكذلك وجدنا أهل العلم عليه مجمعين قال وروى بعض الشاميين حديثا ليس مما يثبت أهل الحديث فيه ان بعض رجاله يجهولون فروبنا عن النبي منقطعاً وانما قبلنا بما وصفت من نقل أهل العلم بالمغازي واجماع العامة عليه وان كنا قد ذكرنا الحديث فيه واعتمدنا على حديث أهل المغازي عاما واجماع الناس أخبرنا سفيان عن سليمان الاحول عن مجاهد أن رسول الله قال لا وصية لوارث فاستدل لنا بما وصفت من نقل عامة أهل المغازي عن النبي أن لا وصية لوارث على أن المواريت ناسخة للوصية للوالدين والزوجة مع الخبر المنقطع عن النبي واجماع العامة على القول به وكذلك قال أكثر العامة ان الوصية للأقربين منسوخة زائل فرضها اذا كانوا وارثين قبل الميراث واذا كانوا غير وارثين فليس يفرض ان يوصي لهم الا ان طأسا قليلا معه قالوا نسخت الوصية للوالدين وثبتت للقرابة غير الوارثين فمن أوصى لغير قرابة لم يجز فلما احتملت الآية ما ذهب اليه طائوس من أن الوصية للقرابة ثابتة اذ لم يكن في خبر أهل العلم بالمغازي إلا أن النبي قال لا وصية لوارث وجب عندنا على أهل العلم طلب الدلالة على خلاف ما قال طائوس في الآية أو موافقته فوجدنا رسول الله يحكم في ستة عموكين كانوا الرجل لا مال غيرهم فاعتقهم عند الموت فخرأهم النبي ثلاثة أجزا عظمتي اثنين وأرق أربعة أخبرنا بذلك عبد الوهاب عن أيوب



السختياني عن أبي قلابة عن أبي المهلب عن عمران بن حصين عن النبي قال فكانت دلالة السنة في حديث عمران بن حصين بينة إن رسول الله أنزل عنهم في المرض إذا مات المعق في المرض وصية والذي أعنتهم رجل من العرب والعربي أنما عليك من لا قرابة بينه وبينه من الهم فاجاز النبي لهم الوصية فدل ذلك على أن الوصية لو كانت تبطل لغير قرابة بطلت للعبيد المعتقين لأنهم ليسوا بقرابة للعق ودل ذلك على أن لا وصية لميت إلا في ثلث ماله ودل على أن يرد ما جاوز الثلث في الوصية وعلى إبطال الابتغاء وأثبت القسم والقرعة وبطلت وصية الوالدين لاتهم وأرثان وقت ميراثهما ومن أوصى له الميت من قرابة وغيرهم جازت الوصية إذا لم يكن وارثا وأوصى إلى ثلث الوصية لقرابته وفي القرآن تأمخ ومفسوخ غير هذا مفرق في مواضعه في كتاب أحكام القرآن وأما وضعت منه جلا يستدل بها على ما كان في مثل معناها ورأيت أنها كافية في الأصل عما سكت عنه وأسأل الله العظمة والتوفيق وأنبعت ما كتبت منها علم الفرائض التي أنزلها الله لمفسرات ورجال وسن رسول الله معها وفيها يعلم من علم هذا من علم الكتاب الموضع الذي وضع الله به نبيه من كتابه ودينه وأهل دينه ويعلمون أن اتباع أمره طاعة الله وأن شئعه تبع لكتاب الله فيما أنزل وأنها لا تخالف كتاب الله أبدا ويعلم من فهم هذا الكتاب أن البيان يكون من وجوه ولا من وجه واحد يحتملها أنها عند أهل العلم بينة ومثبتة البيان وعند من يقصر علمه مختلفة البيان

### ﴿ باب الفرائض التي أنزل الله نصا ﴾

قال الله جل ثناؤه والذين يرثون المحسنات الآية (قال السافعي) المحسنات ههنا البوالغ الحرائر وهذا يدل على أن الإحصان اسم جامع لمعان مختلفة وقال الذين يرثون أزواجهم إلى قوله أن كان من الكاذبين ويدبر أعينها العذاب أي أن كان من الصادقين فلما نرى الله بين حكم الزوج والقاذف سواء خذ القاذف سواء الآن يأتي بأربعة شهداء على ما قال وأخرج الزوج بالالتعان من المحقق ذلك على أن قدفة المحسنات الذين أريدوا بالجلد قدفة الحرائر البوالغ غير الأزواج وفي هذا الدليل على ما وصفت من أن القرآن عربي يكون منه ظاهره عاما وهو يراد به الخالص لأن واحدة من الآيتين نصت الأخرى ولكن كل واحدة منهما على ما حكم الله به فيفرق بينهما حيث فرق الله ويجمعان حيث جمع الله فإذا التعن الزوج خرج من الحد كما يخرج الأجنيون بالشهود وإذا لم يتعن وزوجه مرة بالقتل قل وفي الجملاني وزوجه أنزلت آية اللعان ولا عن النبي بينهما فكي اللعان

بينهما سهل بن سعد الساعدي وحكام بن عباس وحكي ابن عمر حضور لعن عند النبي فما  
 حكى واحد منهم كيف لفظ النبي في أمرهما بالعان وقد حكوا معاً أحكاماً رسول الله  
 ليست نصاباً القرآن منها تقر به بين المتلاعنين وتقيه الولد وقوله ان جاءت به هكذا فهو  
 الذي بينهما فجاءت به على تلك الصفة وقال ان أمره ليلين لولا ما حكى الله وحكي ابن عباس أن  
 النبي قال عند الخمامة قهوة فأنها موجهة فاستدلنا على انهم لا يحكون بعض ما يحتاج  
 اليه من الحديث ويدهون بعض ما يحتاج اليه منهم وأوله أن يحكي من ذلك كيف لا عن  
 بينهما الا علماً بان أحد أقرأ كتاب الله يعلم أن رسول الله انما لا عن كما أنزل الله فما كفوا  
 بإبانة الله للعان بالعدو الشهادة لكل واحد منهما دون حكاية لفظ رسول الله حين لا عن  
 بينهما (قال الشافعي) وفي كتاب الله غاية الكفاية من اللعان وعدده ثم حكى بعضهم عن  
 النبي في القرعة بينهما كما وصفت وقد وصفنا سنن رسول الله مع كتاب الله قبل هذا قال الله  
 كتب عليكم الصيام كما كتب على الذين من قبلكم لعلكم تتقون أياماً معدودات فمن شهد  
 منكم الشهر فليصمه ومن كان مريضاً ثم بين أي شهر هو فقال شهر رمضان الذي أنزل فيه  
 القرآن الآية (قال الشافعي) فاعلمت أحد من أهل العلم بالحديث قبلنا تكلفاً أن  
 يروي عن النبي أن الشهر المفروض صومه شهر رمضان الذي بين شعبان وشوال للمعقرتهم  
 بشهر رمضان من الثمور واكتفاء منهم بان الله فرضه وقد كفوا حفظ صومه في السفر  
 وفطره وتكفوا كيف قضاؤه وما أشبه هذا مما ليس فيه نص كتاب ولا علم أحد من غير  
 أهل العلم المحتاج في المسئلة عن شهر رمضان أي شهر هو ولا هو واجب أم لا وهكذا ما أنزل  
 الله من جل فرائضه في أن عليهم صلاة وزكاة وحج على من أطاق وتحريم الزنا والقتل وما  
 أشبه هذا وقد كانت لرسول الله في هذا سنن ليست نصاباً القرآن أبان رسول الله عن الله  
 معنى ما أرادها وتكلم المسلمون في أشياء من فروعها لم ينس رسول الله فيها سنة منصوصة  
 فمن قول الله فان طلقها فلا تحل له الى قوله ان يتراجعا فاحتمل قول الله حتى تنكح زوجاً غيره  
 ان يتزوج جهازاً غيره وكان هذا المعنى الذي يسبق الى من خوطب به انها اذا عقدت  
 عليها عقد النكاح فقد نكحت واحتمل حتى يصيبها زوج غيره لان اسم النكاح يقع  
 بالاصابة ويقع بالعقد فلما قال رسول الله لا امرأة طلقها زوجها ثلاثاً ونكحها بعد هارجل  
 لا تحلين حتى تذوق عسيلته ويذوق عسيلتك يعني يصيبك زوج غيره والاصابة النكاح  
 فان قال قائل فاذا كر الحبر عن رسول الله بما ذكرنا قبل اخبرنا شافعي عن ابن شهاب عن  
 عروة عن عائشة أن امرأة ربيعة جاءت الى النبي فقالت اني كنت عند رفاعه فطلقني

فبت طلاق وان عبد الرحمن الزبير تزوجني وانما معه مثل هدية الثوب فقال رسول الله أتريدان ترجي الى رفاعه لاحتي تذوق عسيلته وذوق عسيلتك (قال الشافعي) فبين رسول الله ان احلال الله اياهما الزوج المطلق ثلاثا بعد زوج بالنكاح اذا كان مع النكاح اصابته من الزوج

### في القرائن المنصوصة التي من رسول الله معها

قال الله تبارك وتعالى اذا قمتم الى الصلاة فاغسلوا وجوهكم الى فاعلموا وجوهكم الى فاعلموا وقال ولا جنبا الا عارى سبيل الآية فبان ان طهارة الجنب الغسل دون الوضوء ومن رسول الله الوضوء كما أنزل الله فغسل وجهه ويديه الى المرفقين ومسح برأسه وغسل رجله الى الكعبين أخبرنا عبد العزيز بن محمد عن زيد بن أسلم عن عطاء بن يسار عن ابن عباس عن النبي انه توضأ مرة أخبرنا مالك عن عمرو بن يحيى المازني عن أبيه انه قال لعبد الله بن زيد وهو جده عمرو بن يحيى هل تستطيع أن تريني كيف كان رسول الله يتوضأ فقال لعبد الله نعم فدعا بوضوء فأفرغ على يديه فغسل يديه مرتين ثم مضمض واستنشق ثلاثا ثم غسل وجهه ثلاثا ثم غسل يديه مرتين ثم مسح برأسه بيديه فاقبل بهما وأدبر بهما وأقبل بهما ثم ذهب بهما الى قفاه ثم ردهما حتى رجع الى المكان الذي بدأ منه ثم غسل رجله فكان ظاهر قول الله فاغسلوا وجوهكم أقل ما وقع عليه اسم الغسل وذلك لثلاثة واحتمل أكثر من مرة ففسن رسول الله الوضوء مرة فوافق ذلك ظاهر القرآن وذلك أقل ما يقع عليه اسم الغسل واحتمل أكثر وسنم مرتين وثلاثا فلما سنه مرة استدلت على انه لو كانت مرة لا تجزئ لم يتوضأ مرة يصلي وانما جاوز مرة اختيارا لا فرضا في الوضوء ولا يجزئ أقل منه وهذا مثل ما ذكرت من القرائن قبله لو ترك الحديث فيه استغنى فيه بالكتاب وحين حكى الحديث فيه دل على اتباع الحديث كتاب الله ولعلمهم انما حكموا الحديث فيه لان أكثر ما توضأ رسول الله ثلاثا فافادوا ان الوضوء ثلاثا اختيارا لا انه واجب لا يجزئ أقل منه ولما ذكر في ان من توضأ وضوءه هذا وكان ثلاثا ثم صلى ركعتين لا يجتنب نفسه فيه ما غفر له فارادوا طلب الفضل في الزيادة في الوضوء وكانت الزيادة فيه نافلة وغسل رسول الله في الوضوء المرفقين والكعبين وكانت الآية محتملة ان يكونا مغسولين وان يكونا مغسولا اليهما ولا يكونان مغسولين ولعلمهم حكموا الحديث بانه لهذا ايضا وأشبه الامر بنظائر الآية ان يكونا مغسولين وهذا بيان السنة مع بيان القرآن وسواء البيان في هذا وفيما

قبله ومستغنى بفرضه بالقرآن عند أهل العلم ومختلفا عند غيرهم ومن رسول الله في الغسل من الجنابة غسل الفرج في الوضوء وكوضوء الصلاة ثم الغسل فكذلك أحيينا أن نفعل ولم أعلم مخالفا حفظت عنه من أهل العلم في أنه كيف ما جاء بغسل وأق على الأسباع أجزاءه وإن اختاروا غيره لأن الفرض الغسل فيه ولم يحدد تحديدا للوضوء ومن رسول الله فيما يجب منه الوضوء وما الجنابة التي يجب بها الغسل أظلم يكن بعض ذلك منصوبا في الكتاب

### باب ما جاء في الفرض المنصوص الذي دلت السنة على أنه إنما أريد به الخاص

قال الله تبارك وتعالى يستقونك قل الله يفتيكم إلى أن لم يكن لها ولد وقال للرجال نصيب مما ترك الوالدان والأقربون إلى نصيبا مفروضا وقال ولا يورثه لكل واحد منهما السدس إلى قوله يوصين بها أو دين وقال ولهن الربع مع أي الموارث كلها فدللت السنة على أن الله أراد من سمى له الموارث من الأخوة والأخوات والوليد والاطارب والوالدين والأزواج وجميع من سمى له فريضة في كتابه خاصا من سمى وذلك أن يجتمع دين الوارث والموروث فلا يختلفان ويكونان من أهل دار المسلمين ومن له عقد من المسلمين يامن به على ماله ودمه أو يكونان من المشركين فيتوارثان بالشرك أخبرنا سفيان عن الزهري عن علي بن حسين عن عمرو بن عثمان عن أسامة بن زيد أن رسول الله قال لا يرث المسلم الكافر ولا الكافر المسلم وإن يكون الوارث والموروث حرمين مع الإسلام أخبرنا ابن عيينة عن ابن شهاب عن سالم عن أبيه أن رسول الله قال من باع عبدا له مال فحاله للبايع الآن بشرطه المتبايع (قال الشافعي) فلما كان يبتاع سنة رسول الله أن العبد لا يملك مالا وإن ماله العبد فأنما يملكه العبد لسيده وإن اسم الماله أنما هو إضافة إليه لأنه في يديه لا لأنه ماله ولا يكون ماله له وهو لا يملك نفسه وهو مملوك يباع ويوهب ويورث وكان الله أنما نقل ملك الموق إلى الأحياء فلم يكو أمنا ما كان الموق مملوكا وإن كان العبد أب أو غيره ممن سميت له فريضة فكان لو أعطيا ملكهما سيده عليه لم يكن السيد بابي الميت ولا وارثا سميت له فريضة فكنا لو أعطينا العبد بانه أب أنما أعطينا السيد الذي لا فريضة له فورثنا غيره من ورثة الله فلم فورث عبد الما وصفت ولا أحد الم يجتمع فيه الحرية والإسلام والبراءة من القتل حتى لا يكون قاتلا وذلك أنه روى مالك عن يحيى بن سعيد عن عمرو بن شعيب أن رسول الله قال

ليس قاتل حتى فلم يورث قاتل من قبل ولكن أخف حال القاتل عما ان يمنع الميراث عقوبة  
مع تعرض مخط الله ان يمنع ميراث من عصى الله بالقتل وما وصفت من أن لا يرث المسلم الا  
مسلم حر غير قاتل عما االا اختلاف فيه بين أحد من أهل العلم حفظت عنه يلدنا ولا غيره  
وفي اجتماعهم على ما وصفت من هذا جهة لزومهم ان لا يتفرقوا في شيء من سنن رسول الله  
فان سنن رسول الله اذا قامت هذا المقام فيما الله فيه فرض منصوص فدل على انه على بعض  
من لزمه اسم ذلك الفرض دون بعض كانت فيما كان مثله من القرآن هكذا وكانت فيما  
سن النبي فيما ليس فيه الله حكم منصوص هكذا وأولى ان لا يشك عالم في لزومها وان يعلم ان  
أحكام الله ثم أحكام رسوله لا تختلف وانها تجري على مثال واحد قال الله تبارك وتعالى  
لاتأكلوا أموالكم بينكم بالباطل وقال ذلك بانهم قالوا انما البيع مثل الربا الآية ونهى  
رسول الله عن يوعى راضى بها المتبايعان غرمت مثل الذهب بالذهب الا متلا متلا ومثل  
الذهب بالورق واحد هما نقد والآخر نسيئة وما كان في معنى هذا مما ليس في التبائع به  
مخاطرة ولا أمر يجهله البائع ولا المشتري فدللت السنة على ان الله جل ثناؤه أراد باحلال  
البيع ما لم يحرم منه دون ما حرم على لسان نبيه ثم كانت لرسول الله في يوعى سوى هذا سنن  
منها العبد يباع وقد دلس البائع للمشتري بعبء فلم يشتري رده وله الخراج بضعائه ومنها ان  
من باع عبدا وله مال فإله البائع الا أن يشترطه المتبايع ومنها ان من باع نخلا قد أبرت فثمرها  
للبائع الا أن يشترطه المتبايع لزم الناس الاخذ بها بما ألزمهم الله من الانتهاء الى أمره

﴿وجمل الفرائض التي أحكم الله سبحانه فرضها بكتابه  
وبين كيف فرضها على لسان نبيه صلى الله عليه وسلم﴾

قال الله تبارك وتعالى ان الصلاة كانت على المؤمنين كما بموقونا وقال واقموا الصلاة وأنوا  
الزكاة وقال لنبيه خذ من أموالهم صدقة تطهرهم وتزكهم بها وقال وثقه على الناس  
حج البيت الآية (قال الشافعي) فاحكم الله فرضه في كتابه في الصلاة والزكاة والحج وبين  
كيف فرضه على لسان نبيه فأخبر رسول الله ان عدد الصلوات المفروضات خمس وأخبر  
أن عدد الظهر والعصر والعشاء في الحضرة أربع أربع وعدة المغرب ثلاث وعدة الصبح  
ركعتان وسن فيها كما بقراءة وسن أن الجهر فيها بالقراءة في المغرب والعشاء الصبح  
وان الخفية بالقراءة في الظهر والعصر وسن ان الفرض في الدخول في كل صلاة بتكبير  
والخروج منها بتسليم وانه يؤتى فيها تكبير ثم قراءة ثم ركوع ثم سجدتين بعد الركوع وما

سوى هذا من حدودها وسن في صلاة السفر قصر كل ما كان أربعاً من الصلوات إن شاء  
 المسافر وأثبت المغرب والصبح على حالهما في الحضر وإنهما كانا إلى القبلة مسافراً كان  
 أو مقبلاً في حال من الخوف واحدة وسن أن التوافل في مثل حالهما التحلل الباطن ولا  
 تجوز الأبراء وما تجوز به المكتوبات من السجود والركوع واستقبال القبلة في الحضر وفي  
 الأرض وفي السفر وإن للراكب أن يصلي في السفر النافلة حيث توجهت به دابته أخبرنا  
 ابن أبي فديك عن ابن أبي ذئب عن عثمان بن عبد الله بن سراقه عن جابر بن عبد الله أن رسول  
 الله في غزوة بني أنمار كان يصلي على راحلته متوجهاً قبل المشرق أخبرنا مسلم بن خالد  
 عن ابن جريج عن ابن الزبير عن جابر عن النبي مثل معناه لا أدري اسمي بني أنمار أو لا وأما  
 صلى في سفر وسن رسول الله في صلاة الأعياد والاستسقاء سنة الصلوات في عدد الركوع  
 والسجود وسن في صلاة الكسوف فزاد فيها ركعة على ركوع الصلوات فجعل في كل ركعة  
 ركعتين أخبرنا مالك عن يحيى بن سعيد عن عمرة بنت عبد الرحمن عن عائشة عن النبي  
 وأخبرناه مالك عن هشام عن أبيه عن عائشة عن النبي وأخبرنا مالك عن زيد بن أسلم عن عطاء  
 ابن يسار عن ابن عباس عن النبي مثله حكى عن عائشة وابن عباس في هذه الأحاديث صلاة  
 النبي لفظ مختلف واجتمع في حديثهما معاً على أنه صلى صلاة الكسوف ركعتين في كل  
 ركعة ركعتين وقال الله في الصلاة أن الصلاة كانت على المؤمنين كتاباً موقوتاً فينزل رسول  
 الله عن الله تلك المواقيت وصلى الصلوات لوقتها فحصر يوم الاحزاب فلم يقدر على الصلاة في  
 وقتها فآخرها للعدو حتى صلى الظهر والعصر والمغرب والعشاء في مقام واحد أخبرنا محمد  
 ابن اسمعيل بن أبي فديك عن ابن أبي ذئب عن المقبري عن عبد الرحمن بن أبي سعيد الخدري  
 عن أبيه قال حبسنا يوم الخندق عن الصلاة حتى كان بعد المغرب بهوى من الليل حتى  
 كفيينا وذلك قول الله وكفى الله المؤمنين القتال وكان الله فوياً عززنا قال فدعا رسول الله  
 بلالاً فأمره فأقام الظهر فصلاها فاحسن صلاتها كما كان يصليها في وقتها ثم أقام العصر فصلاها  
 هكذا ثم أقام المغرب فصلاها كذلك ثم أقام العشاء فصلاها كذلك أيضاً قال وذلك قبل أن  
 ينزل الله في صلاة الخوف أن ختم فرباً أو ركباناً (قال الشافعي) فبين أبو سعيدان  
 ذلك قبل أن ينزل الله على النبي الآية التي ذكر فيها صلاة الخوف والآية التي ذكر فيها  
 صلاة الخوف قول الله وإذا ضربتم في الأرض فليس عليكم جناح أن تقصروا من الصلاة  
 الآية وقال وإذا كنت فيهم إلى فليصلوا معك أخبرنا مالك عن زيد بن رومان عن صالح  
 ابن خوات عن مسلم بن مع رسول الله صلاة الخوف يوم ذات الرقاع أن طئمة صفت معه

وطائفة وجاء العدو فصلى بالذين معه ركعتين ثم ثبث قائماً وأتموا لأنفسهم ثم انصرفوا فصعدوا  
وجاء العدو وجاءت الطائفة الأخرى فصلى بهم الركعة التي بقيت من صلاته ثم بقيت جالسا  
وأتموا لأنفسهم ثم سلم بهم وأخبرني من سمع عبد الله بن عمر بن حفص بن غصن عن أبيه  
عبيد الله بن عمر عن القاء بن محمد عن صالح بن خوات عن أبيه خوات بن جبير عن النبي مثل  
حديث يزيد بن رومان وفي هذا دلالة على ما وصفت قبل هذا في هذا الكتاب من أن رسول  
الله إذا سن سنة فحدث الله إليه في تلك السنة نسخها؛ ومخرجها إلى سنة منها من رسول الله  
سنة تقوم الجمعة على الناس بها حتى يكونوا أعماراً ومن سفته إلى سنته التي بعدها فنسخ  
الله تأخير الصلاة عن وقتها في الخوف إلى أن يصلوها كما أنزل الله وسن رسول الله في وقتها  
ونسخ رسول الله سنته في تأخيرها بفرض الله في كتابه ثم بسنته صلاها رسول الله في وقتها  
كما وصفت أخبرنا مالك عن نافع عن ابن عمر أراءه عن النبي فذكر صلاة الخوف فقال إن كان  
خوفاً أشد من ذلك صلوا رجلاً أو ركبتاً مستقبلي القبلة أو غير مستقبلها أخبرنا رجل عن  
ابن أبي ذئب عن الزهري عن سالم عن أبيه عن النبي مثل معناه ولم يسلكه عنه أبيه وأنه  
مرفوع إلى النبي (قال السافعي) فدلّت سنة رسول الله على ما وصفت من أن القبلة في  
المكتوبة على فرضها أبدأ بالافي الموضع الذي لا يمكن فيه الصلاة إليها وذلك عند المسابقة  
والهرب وما كان في المعنى الذي لا يمكن فيه الصلاة إليها وبقيت السنة في هذا إن لا تترك  
الصلاة في وقتها كيف ما أمكنت المصلي

### ﴿ في الزكاة ﴾

قال الله أفيموا الصلاة واتوا الزكاة وقال المقيم الصلاة والمؤتون الزكاة وقال فويل  
للمصلين إلى قوله الماعون فقال بعض أهل العلم هي الزكاة المقرضة وقال الله خذ من  
أموالهم صدقة الآية فكان يخرج الآية عاملاً على الأموال وكان يحتمل أن تكون على  
بعض الأموال دون بعض فدلّت السنة على أن الزكاة في بعض الأموال دون بعض فلما كان  
المال أصنافاً منه الماشية فآخذ رسول الله من الإبل والغنم وأمر فيما بلغنا لا يأخذ من  
البقر خالصاً من الماشية سواها ثم أخذ منها بعدد مختلف كما قضى الله على لسان نبيه وكانت  
للناس ماشية من خيل وحمر وبغال وغيرها فلم يأخذ رسول الله منها شيئاً وسن أن ليس في  
الخيول صدقة استدلنا على أن الصدقة فيما أخذ منه وأمر بالأخذ منه دون غيره وكان  
للناس زرع وغراس فأخذ رسول الله من القل والغنم الزكاة بخير غير مختلف ما أخذ

منهما وأخذ منهما معا العشر إذا سقيا بماء وعين ونصف العشر إذا سقيا بغرب وقد أخذ بعض أهل العلم من الزيتون قياسي على النخل والعنب ولم يزل للناس غراس غير النخل والعنب والزيتون كثير من الجوز واللوز والتين وغيره فلما لم يأخذ رسول الله منه شيئا ولم يأمر بالأخذ منه استدللنا على أن فرض الله الصدقة فيما كان من غراس في بعض الغراس ون بعض وزرع الناس الحنطة والشعير والبردة وأصنافا وسواها حفظنا عن رسول الله الأخذ من الحنطة والشعير والبردة وأخذ من كان قبلنا من الدخن والسمك والعلس والارز وكل ما أنبت به الناس وجعلوه قوتا خيرا أو عسيده أو سويقا وأدما مثل الحنص والقطان فمضى قطع خبرنا وسويقا وأدما اتباعا لمن مضى وقياسا على ما ثبت أن رسول الله أخذ منه الصدقة وكان في معنى ما أخذ منه النبي لأن الناس أنبتوه ليقناؤه وكان للناس نبات غيره فلما لم يأخذ منه رسول الله ولا من بعده رسول الله علمناه أنه لم يكن في معنى ما أخذ منه وذلك مثل السقا (١) والاشبيوش والكسبره وحب العصفور وما أشبهه فلم تكن فيه زكاة فدل ذلك على أن الزكاة في بعض الزرع دون بعض (قال الشافعي) وفرض رسول الله في الورق صدقة وأخذ المسلمون في الذهب بعده صدقة أما يخبر عن النبي لم يلقنا وأما قياسا على أن الذهب والورق فقد اتفق الناس الذي أكثروه وأجازوه أثمانا على ما يتبايعون به في البلدان قبل الإسلام وبعده وللناس تبرعهم من نحاس وحديد ورصاص فلما لم يأخذ منه رسول الله ولا أحد بعده زكاة تركناه اتباعا بتركه وأنه لا يجوز أن يقاس بالذهب والورق الذين هما الثمن عام في البلدان على غيرهما لأنه في غير معناهما لازكاة فيه ويصلح أن يشتري بالذهب والورق غيرهما من التبر إلى أجل معلوم وبوزن معلوم (قال الشافعي) وكان الياقوت واليزجدا أكثر ثمن من الذهب والورق فلما لم يأخذ منهما رسول الله ولم يأخذ منهما ما ولا من بعده علمناه وكأما مال الخاصة وما لا يقوم به على أحد في شئ استهلكه الناس لأنه غير يقلم يؤخذ منهما (قال الشافعي) ثم كان ما نقلت العامة عن رسول الله في زكاة الماشية والتقدانه أخذها في كل سنة مرة (قال الشافعي) وقال الله جل ثناؤه وأتوا حقهم يوم حصاده فمن رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يؤخذ عافيه زكاة من نبات الأرض الغراس وغيره على حكم الله جل ثناؤه يوم يحصد ولا وقت له غيره (قال الشافعي) وسن في الركاز الخمس فدل على أنه يوم يوجد لافي وقت غيره أخبرنا شفيان بن عيينة عن الزهري عن سعيد بن المسيب وأبي سلمة عبد الرحمن عن أبي هريرة أن رسول الله قال وفي الركاز الخمس ولولا دلالة السنة كان ظاهر القرآن أن الأموال كلها سواء وإن الزكاة في

(١) قوله السخا هو ز الرادو الاستيوس هو ز القطونا ٥٥ : هاشم بعض النسخ التي يدينها الخ



جميعها لا في عهد دون بعض (قال السافمي) وفرض الله الحج على من يجد السبيل فذكر  
عن النبي ان السبيل الزاد والمركب وأخبر رسول الله بمواقيت الحج وكيف التلبية فيه وما  
سن وما ينق المحرم من لبس الثياب والطيب وأعمال الحج سواءها من عرفته والمراد بالمرى  
والخلاق والطواف وما سوى ذلك فلان امر الم يعلم لرسول الله سنة مع كتاب الله لا ما وصفتنا  
بما سن رسول الله فيه معنى ما أنزل الله جله وأنه إنما استدرك ما وصفت من فرض الله  
الأعمال وما يحرم وما يحل وما يدخل به فيه ويخرج منه وموافيته وما سكنت عنه سوى  
ذلك من أعماله قامت الحجة عليه بان سنة رسول الله إذا قامت هذا المقام مع فرض الله في  
كتابه مرة أو أكثر قامت كذلك أبدا واستدل الله بالتحالف سنة أبدا كتاب الله وان  
سنه وان لم يكن فيها نص كتاب الله لازمة بما وصفت من هذا مع ما ذكرت في سواء سواء مما  
فرض الله من طاعة رسوله ووجب عليه ان يعلم ان الله لم يجعل هذا الحلق غير رسوله صلى الله  
عليه وسلم وان يجعل قول كل احد وقوله أبدا بكتاب الله ثم سنة رسوله وان يعلم ان  
عالمنا ان روى عنه قول بخالف فيه شيئا سن فيه رسول الله سنة لو علم سنة رسول الله لم  
يخالفها واشتغل عن قوله الى سنة النبي ان شاء الله وان لم يفعل كان غير موسعه فكيف  
والحج في مثل هذا الله فأنه على خلقه بما افترض من طاعة النبي وأبان من موضعه الذي  
وضعه به من وجبه ودينه وأهل دينه قال الله والذين يتوفون منكم ويذرون أزواجا  
يتربصن بأنفسهن أربعة أشهر وعشرا وقال المطلقات يتربصن بأنفسهن ثلاثة قروء  
وقال واللاتي ينسن من الحيض من نسائكم الى قوله ان يضعن حملهن فقال بعض أهل  
العلم قد أوجب الله على المتوفى عنها زوجها أربعة أشهر وعشرا وذكر ان أجل الحامل  
ان تضع حملها فإذا جفت ان تكون حاملا متوفى عنها أنت بالعدتين معا كما أجدها في كل  
فرضين جعلها عليها أنت بهما معا (قال السافمي) فلما قال رسول الله لسبعة بنت الحارث  
ووضعت بعد وفاتها زوجها بأيام قد حلت فتزوجي دل هذا على ان العدة في الوفا والعدة  
في الطلاق بالاقراء والشهور إنما أراده من لا حل به من النساء وان الحمل اذا كان فالعدة  
سواء ساظفة قال الله حرمت عليكم أمهاتكم الى وحلائل أمهاتكم الذين من أصلابكم  
الآية والمحصنات من النساء الآية فاحتملت الآية معنيين أحدهما ما هي الله من  
النساء محرما محرم وما سكنت عنه حلال بالصمت عنه ويقول الله وأحل لكم ما وراء  
ذلكم وكان هذا المعنى هو الظاهر من الآية وكان يتناق الآية ان تحريم الجمع  
لمعنى غير تحريم الأمهات فكان ما هي الله حلالا حلالا وما هي حراما حراما وما هي

عن الجمع بينه من الاختين كما نهى عنه وكان في نهيه عن الجمع بينهما دليل على انه انما  
 حرم الجمع وان كل واحدة منهما على الاقرار بحلال في الاصل وما سواهن من الامهات  
 والبنات والعمات والخالات محرمات في الاصل وكان معنى قوله وأحل لكم ملوراء  
 ذلكم من سمى تحريره في الاصل ومن هو في مثل حاله بالرضاع ان يسكنوهن بالوجه الذي  
 أحل به النكاح

﴿ ثم الجزء الاول من تجزئة الربيع من سليمان ﴾

﴿ ونقل من نسخة عليها اجازة الربيع بخطه تاريخه ذوالقعدة سنة خمس وستين ومائتين ﴾

﴿صورة ما كتبه الأئمة الأعلام بآخر هذا الجزء من نسخة

الربيع بن سليمان﴾

بلغ السماع لابن محمد على وعلى المشايخ الثلاثة وهو المجلس الرابع  
وصكتب محمد بن أبي جعفر في ثالث عشر من شهر ربيع الأول سنة أربع وثلاثين وصحفاة  
بجامع دمشق

قرأت جميع كتاب رسالة الشافعي رحمه الله على الشيخ الشريف أبي المكارم عبد الواحد بن  
محمد بن المسلم بن هلال بحق سماعه فيه من ابن الألفاني لسمع ابنه أبو البركات وحفيده  
أبو الفضل وكتب علي بن عقيل بن علي بن ضياء الدين الشافعي وذلك في مجالس آخرها يوم  
الأحد تاسع عشر جمادى الآخرة سنة ثلاث وستين وخمسمائة بدأ الشيخ بدمشق وصرح  
ذلك ونقل سماعى الى هنا في رجب سنة ستين وثلاث وخمسمائة

جمع جميع هذا الجزء وهو الأول من كتاب الرسالة وما في باطن القاعة البيضاء التي على أول  
الجزء على الشيخ أبي العلاء عبد الله بن عبد الرحمن بن أحمد بن علي بن صابر السلي بوايته  
عن الأمين أبي محمد هبة الله الألفاني في سنة تسع وخمسمائة وعلى الشيخ أبي طاهر بركات  
ابن إبراهيم الخنوعي الجزمدون الورقة التي في أوله البيضاء بوايته عن الشيخ الأمين أبي  
محمد هبة الله في سنة ثمان عشرة وخمسمائة بقراءة صاحب النسخة الشيخ الأجل الأمين  
ضياء الدين أبي الحسن علي بن عقيل بن علي التغلبي وكذلك أبو عبد الله الحسن جبره الله  
والشريف أدریس بن حسن بن علي الأدریسی وعبد الخالق بن حسن بن هياح وأبو اسحاق  
إبراهيم بن علي بن إبراهيم الأسطواني وإبراهيم بن بركات بن إبراهيم الخنوعي وأحمد بن علي  
ابن يعلى السلي وأحمد بن عساكر بن عبد الصمد وأبو الحسن علي بن عسكرا الحوی  
المعروف بابن زين النجار وكتب السماع عبد القادر بن عبد الله الرهاوى وصرح ذلك في  
جامع دمشق في العشر الأوسط من شهر رمضان سنة إحدى وسبعين وخمسمائة والحمد  
لله رب العالمين حمدا كثيرا

جمع جميع هذا الجزء وهو الأول على الشيخ الأمين أبي طاهر بركات بن إبراهيم بن طاهر  
القدمي الخنوعي بحق سماعه فيه من ابن الألفاني بقراءة الفقيه أبي محمد عبد القوي  
ابن عبد الخالق بن وحشى وأبو القاسم علي بن الإمام الحافظ أبي محمد القاسم بن أبي القاسم  
علي بن الحسن بن هبة الله بن عبد الله الشافعي وأبو الحسن محمد وأبو الحسين اسمعيل بن

المشايخ أبي جعفر أحمد بن علي بن أبي بكر بن اسمعيل القرطبي والفقهاء أبو الفضل جعفر بن  
عبد الله بن طاهر ومثبت السماع بدل بن أبي المعشرين اسمعيل السريدي وآخرون  
يعرفون وذلك في شهر ر سنة سبع وثمانين وخمسة مائة في جامع دمشق حررها الله تعالى وجمع  
وسمع جميع هذا الجزء مع الجماعة في التاريخ أبو اسحق ابراهيم بن محمد بن أبي بكر بن  
محمد القصي

سمع جميع هذا الجزء الاول من رسالة الشافعي رضي الله عنه على المشايخ الثلاثة الاجلة  
العلماء صاحب الامام الحافظ تاج الدين شرف الحافظ أبي الحسن محمد بن أبي جعفر بن علي  
القرطبي والفقهاء الامام عز الدين أبو محمد عبد العزيز بن عثمان بن أبي طاهر الاربلي وزكي  
الدين أبي اسحق ابراهيم بن بركات بن ابراهيم الخشوعي بحق سماعهم كلهم عن أبي طاهر  
بركات الخشوعي وأيضا بسماع الخشوعي من أبي المعالي بن صابر بقراءة الامام الحافظ زكي  
الدين أبي عبد الله محمد بن يوسف بن محمد البرزالي الوندقي الدين أبو بكر محمد بن الامام تاج  
الدين القرطبي أحدا لسماعين المبدوء بذكره ويوسف بن الامام زكي الدين البرزالي  
القاري والحاخ حسن بن عبد الله بن صدقة الصقلي وسالم بن تمام بن عنان العرضي وعبد  
الرحمن بن يونس اليونسي وأبو الفضل يوسف بن محمد بن عبد الرحمن المصري والشرف أبو  
المظفر يوسف بن حسن بن بدر النابلسي وأحمد بن يحيى بن عبد الرزاق المقدسي وأيضا  
أبو الحسن علي بن محمد بن علي البلسي عبد الله محمد بن يوسف بن أحمد الطارو محمد  
ابن صديق بن الامام الصنارو محمد بن يوسف بن يعقوب الاربلي ومحمد بن السيد بن ابراهيم  
الخلاوي ومخلص بن المسلم بن عبد الرحمن التكروري وابنه عبد الرحيم و ابراهيم بن  
داود بن ظافر الفاضلي والشهاب محمد بن علي بن محمد التميمي وعبد الواسع بن عبد الكافي  
ابن عبد الواسع الابهرى وابن عمه كاتب السماع عبد الجليل بن عبد الحكم الابهرى  
وابراهيم بن عبد الوهاب

سمع جميع هذا الكتاب على المشايخ الاربعة الامام العالم تقي الدين أبي محمد اسمعيل بن  
ابراهيم بن أبي اليسر تاج الدين بن عبد الله التنوخي والامام الاديب شرف الدين أبي عبد الله  
الحسين بن ابراهيم بن الحسين الاربلي والمقرئ شمس الدين أبي الحاج يوسف بن مكرم بن  
أحمد القيسي والاصل أبو محمد عبد الله بن بركات بن ابراهيم الخشوعي بسماعهم جميعه  
يدوي الاربلي فان سماعه من الجزء الثالث من الاصل من أبي طاهر الخشوعي وهو محمد  
فقيه صاحب الامام العالم القاضي الزاهد محيي الدين أبو حفص عمر بن موسى بن عمر بن

موسى بن محمد بن جعفر الشافعي والامام العالم المقتي شمس الدين أبو الحسن علي بن محمود بن  
علي الشهرزوري وابناء محمد وأحمد والامام سيف الدين داود بن عيسى بن عمرو الهكاري  
بعضه بقراءته وأكثره بقرآني والامام العالم الحافظ نضر الدين أبو عبد الله محمد بن يوسف بن  
محمد النوفلي المعروف بالسكبي وابنه جعفر حاضر والمعيد شرف الدين أبو عبد الله محمد بن  
أبي القاسم بن أبي طالب الانصاري وشمس الدين محمد ومحيي الدين يحيى ابنا كمال الدين أحمد  
ابن نعمة بن أحمد القلمسي وعبد الطيف بن الامام المقتي نقي الدين محمد بن رزين المحوي  
وجمال الدين أحمد بن عبد الله بن الحسين وابراهيم بن المسع الاول وأحمد وعبد الكريم ابنا  
الامام كمال الدين عبد الواحد الزمكاني وعبد القادر بن محمد الدين يحيى بن يحيى الخياط  
واخوه لأمه يوسف بن الامام شمس الدين محمد بن ابراهيم اسباط المسع الاول ومحمد بن محمد  
الدين عبد الله بن الحسين وأبو بكر بن محمد بن أبي الفضل الخلاطي الشافعيون والفقهاء  
أبو العباس أحمد بن سليمان الزواوي وأبو محمد عبد الله بن نصر بن أبي الوليد الاتدلسي  
المالكيان ومحمود بن علي بن أبي القنائم المعروف بابن الفسال الحنبلي وآخرون أسماؤهم  
على نسخة الامام نضر الدين منهم كاتب السماع علي بن المظفر بن ابراهيم الكندي وصح  
ذلك في مجالس آخرها في يوم الاثنين سادس عشر رمضان سنة ثمان وخمسين وستمائة يجمع  
دمشق تحت قبة البشر وأجاز المسمعون لمن سمى بأبيهم رواية

حدثنا الشيخ أبو محمد عبد العزيز بن أحمد الكافي رضي الله عنه لفظا قال أخبرنا أبو المعمر  
المستدين علي بن عبد الله الاملوكي امام جامع حص قدم علينا اجازه قال حدثنا القاضي  
أبو بكر محمد بن عبد الرحمن بن عمر والرحبي سنة ثمان وستين وثلاثمائة قال حدثنا أبو  
العباس أحمد بن منصور بن محمد الشيرازي قال سمعت أبا جعفر محمد بن عبد الله الفرغاني  
بنيسابور يقول سمعت أبا بكر الشافعي يقول رأيت النبي صلى الله عليه وسلم في المنام فقلت  
يا رسول الله هم جوزي الشافعي عن ذكره لذي كتاب الرسالة قال جوزي ان لا يوقف  
للمساب حدثنا أبو العباس الشيرازي قال حدثنا عبد الواحد بن الحبيب قال سمعت أبا  
الحسن بن أبي صغير يقول سمعت المزيني يقول سمعت الشافعي يقول من تعلم القرآن عظم  
فيمته ومن كتب الحديث قويته ومن نظر في الفقه نبيل مقداره ومن نظر في اللغة  
رق طبعه ومن لم يصنع نفسه لم ينفعه عمله وحدثني بعض فقهاء الشافعيين أن هذه رسالة  
الشافعي الى عبد الرحمن بن مهيدي سأله فيها

سمع هذا الجزء من أوله الى آخره على الشيخ الجليل أبو بكر محمد بن علي السلي الحداد أصحابه

أبو الحسن عبد الله وأبو الحسين عبد الرحمن بقرائه الشيخ أبي عبد الله محمد بن أبي نصر  
 الحميدى الرئيس أبو نصر هبة الله بن علي البغدادي والشيخ أبو محمد عبد الله بن الحسن بن  
 طهسة البستي وولده أبو محمد وطهسة وعبد الملك بن الحصري ومعضاذ بن علي الداراني  
 وحسين بن محمد المحموزي وعبد الله بن أحمد السمرقندي وحيدرة بن عبد الرحمن  
 الدرنبدى ومحمد بن محمد بن علي الطرسوسي ومحمد بن أبي الوغان السمرقندي وذلك في  
 سلخ صفر سنة سبع وخمسين وأربعمائة وهو جماعة من تمام

وعبد الرحمن بن عمر بن نصر جميعا عن ابن حبيب الحصارى عن الربيع في التاريخ  
 المذكور والمدة (الجزء الثاني من كتاب الرسالة) عن أبي عبد الله محمد بن إدريس بن  
 العباس الشافعي الملقب رواية الربيع بن سليمان المرادي عنه رواية أبي علي الحسن  
 ابن حبيب بن عبد الملك الفقيه عنه رواية أبو القاسم تمام بن محمد بن عبد الله الرازي  
 وعبد الرحمن بن عمر بن نصر بن محمد الشيباني كليهما عنه رواية أبي بكر محمد بن علي بن محمد  
 ابن موسى السلي الحداد عنهما رواية الامين أبي محمد هبة الله بن أحمد بن الاكفاني عنه  
 أخبرنا به عنه الشيخ الامين أبو المكارم عبد الواحدين محمد بن هلال والامام العالم  
 الحافظ أبو القاسم علي بن الحسن بن هبة الله الشافعي سماع منهم العالي بن عقيل بن علي  
 الشافعي ولابنه الحسن بن علي من الشيخ أبي المعالي عبد الله ابن عبد الرحمن بن صابر عن  
 ابن الاكفاني

سمع جميعه وعارض بنسخته علي بن الحسين بن هبة الله (الجزء الثاني من كتاب الرسالة) عن  
 أبي عبد الله محمد بن إدريس بن العباس الشافعي رجة الله عليه رواية أبي محمد الربيع بن  
 سليمان المرادي المؤذن عنه رجهما الله مما أخبرنا به الشيخ أبو بكر محمد بن علي بن محمد بن  
 موسى السلي الحداد رضي الله عنه عن أبو القاسم تمام بن محمد بن عبد الله بن جعفر  
 الرازي الحافظ وعبد الرحمن بن عمر بن نصر بن محمد الشيباني رضي الله عنهما كلاهما عن  
 أبي علي الحسن بن حبيب بن عبد الملك الفقيه الحصارى رجهما الله عن الربيع بن سليمان  
 المرادي عن أبي عبد الله محمد بن إدريس الشافعي رجهما الله سماع لهبة الله بن أحمد بن  
 محمد بن هبة الله الاكفاني نفعه الله بالعلم

سمع هذا الجزء (وهو الجزء الثاني من كتاب الرسالة) على الشيخ الفقيه الامين جمال الامناء  
 أبو محمد هبة الله بن أحمد بن محمد الاكفاني بقرائه الشيخ أبي محمد عبد الرحمن بن أحمد بن علي

ابن صابر السلي والشيخ الفقيه الامام أبو الفتح نصر الله بن محمد بن عبد القوي المصمعي  
وكتب السماع محمد بن الحسين بن القفهي الشهرستاني وذلك في التسع والعشرين من  
رجب سنة ست وتسعين وأربعمائة وصح وثبت وسمع مع الجماعة على بن الحسن بن أحمد  
الحوراني القطناني تاريخه

سماع لعلي بن عقيل بن علي تقعبه

سمع جميع هذا الجزء على الشيخ الاجل الفقيه الامين جمال الامناء أبي محمد هبة الله بن  
أحمد بن محمد الاكفاني صان الله قدره ورضي عنه لرضاه بقراءة الشيخ أبي محمد عبد الرحمن  
ابن أحمد بن علي بن صابر السلي انه أبو المعالي عبد الله بن عبد الرحمن وسمعه معه  
الشيخ أبو الفضل محمد وأبو المكارم عبد الواحد بن محمد بن المسلم بن هلال وأبو المعالي  
عبد الصمد بن الحسين بن أحمد بن تميم وأبو منصور عبد الباقي بن محمد بن عبد الباقي التميمي  
وأبو اسحق ابراهيم بن طاهر بن بركات الخشوعي وأبو البركات الخضر بن شبل الحماري وأبو  
محمد عبد الهادي بن عبد الله الانابكي وأبو التمام كامل بن أحمد بن أبي جليل القرشي وأبو  
طاهر ابراهيم بن الحسن بن طاهر الحصري الحموي وسيدهم بن حيدرة الانصاري وأبو  
طالب بن المحسن الطاردي وكتب الاسماء أحمد بن راشد بن محمد بن عبد الله القرشي في  
جاري الاخرة سنة تسع وخمسمائة في داره بمشق حرسها الله عز وجل

سمع جميع ما في هذا الجزء على الشيخ الفقيه الامين جمال الامناء أبي محمد هبة الله بن أحمد  
ابن محمد الاكفاني رضي الله عنه وهو الجزء الثاني من الرسالة بعد وقوفه على ذكر سماعه  
من أبي بكر السلي الحداد الشيخ الفقيه الاجل الامام جمال الاسلام أبو الحسن علي بن  
المسلم بن محمد بن الفتح السلي وولده أبو بكر محمد والنجيب أبو القاسم يحيى بن علي بن محمد بن  
زهير السلي والفقيه أبو القاسم علي بن الحسين بن الحسن الكلافي وأبو علي الحسن بن  
مسعود بن الوزير وأبو القاسم علي بن الحسن بن هبة الله بن عبد الله وأبو العباس أحمد بن  
أبي القاسم بن منصور الجرجاني وأبو التناخود بن معاذ بن الحسن بن الحضر الانصاري  
النبار وأبو بكر محمد بن علي بن أحمد بن منصور النفاقي وأبو القاسم علي بن محمد بن علي بن  
أبي العلا المصمعي وأبو التمام كامل بن محمد كامل التميمي الكفرطاني وأبو عبد الله  
الحسين بن الحضر بن الحسين بن عبدان وأبو القاسم الحسين بن أحمد بن عبد الوهاب  
الاسكندراني وعيسى بن قحطان بن عبد الله الشرواني وأبو محمد عبد الله بن عثمان السقلي  
وأبو بكر وأخوه عمر ابنا ناصر النبار وأبو محمد اسمعيل بن ابراهيم بن أحمد بن محمد القيسي  
وعيسى بن زهران البرداني وأبو بكر عبد الرحمن بن أبي الحسن القيسي القرشي ومحمد بن

أبي الوزير وأبو الفضل بن حرمة بن علي بن محمد الحراني التاجر وأبو طاهر بن يوسف بن سلمان بن أحمد السلي وأبو محمد عبد الرحمن بن عبد الواحد بن مرة ومحمد بن ريقش الوزير وكاتب الأحماء عبد الكريم بن الحسن بن طاهر بن نهار الحنصلي الحموي في العشر الأخير من رمضان سنة ثمان عشرة وخمسمائة بقراءة الفقيه أبي القاسم وهب بن سليمان بن أحمد السلي

وسمع نصف الجزء الثاني أبو عبد الله محمد وأبو الفضل أحمد ابنا الحسن بن هبة الله بن عبد الله مع الجماعة المذكورة في التاريخ المذكور

سمع جميع هذا الجزء على سيدنا الشيخ الأجل الفقيه الإمام الحافظ الثقة نور الدين صدر الحفاظ ناصر السنة محمد بن النمام أبي القاسم علي بن الحسن بن هبة الله الشافعي أيداه الله صاحبه الشيخ الفقيه الإمام ضياء الدين أبو الحسن علي بن عقيل بن علي بن هبة الله العلبي وابنا المسمع الشيخ الفقيه أبو محمد القاسم وأخوه أبو الفتح الحسن وابنه أبو طاهر محمد بن القاسم بقراءة القاضي بهاء الدين أبي المواهب وأخوه الفقيه أبو القاسم الحسين ابنا القاضي أبي القاسم هبة الله بن محفوظ بن صصري والشيخ الفقيه جمال الدين أبو محمد عبد الله بن محمد بن سعد الله الحنفي والامير أبو الحارث عبد الرحمن بن محمد بن مرشد بن منقذ الكنتاني وأبو عبد الله محمد بن شيخ الشيخ أبي حفص عمر بن أبي الحسن الحموي والقاضي أبو المعالي محمد بن القاضي أبي الحسن علي بن محمد بن يحيى القرشي وابن أخيه عبد الصمد ابن القاضي أبي علي والفقيه أبو الحسين عبد الله بن محمد بن هبة الله الشيرازي والفقيه أبو سليمان خالد بن منصور بن اسحق الاشعري وعبد الرحمن بن عبد الله الفقيه وأبو عبد الله الحسين بن عبد الرحمن بن الحسين بن عبد الله وأبو علي الحسن بن علي بن أبي نصر الهذلي وأبو علي الحسن بن محمد بن عبد الله الداغستاني والخطيب عبد الوهاب بن أحمد بن عقيل السلي وأبو المكارم عبد الواحد وأبو بكر محمد ابنا الشيخ الامين أبي القاسم عبد الوهاب بن عبد الله الانصاري والوجه أبو القاسم محمد بن معاذ الحراني ومسعود بن أبي الحسن بن عمر التقيسي واسماعيل بن عمر بن أبي القاسم الاسفند آبادي وعثمان بن محمد بن أبي بكر الاسفرائي وعبد الرحمن بن علي بن محمد الجويني الصوفيون وأبو علي الحسن بن اسمعيل بن الحسن وعيسى بن أبي بكر بن أحمد الضرير وأبو بكر بن محمد طاهر البروجردي ومكارم ابن عمر بن أحمد الموصلي وحمزة بن ابراهيم بن عبد الله وأبو الحسين بن علي بن حازون وبركاسان بن فرج الدين فهو والد أبي فارس بن أبي طالب بن نجاة وقضائل بن طاهر بن



جزء وعبد الله بن يس بن عبد الله القمي واسحق بن سليمان بن علي وأحمد بن أبي بكر بن  
حسن البصري وأحمد بن ناصر بن طعان الحوراني وأبراهيم بن مهدي بن علي  
الشاعوري وعبد القادر وعبد الرحمن ابن أبي عبد الله محمد بن الحسن العراقي وعبد  
الرحمن بن أبي رشيد بن أبي نصر الهمداني وعبد الرحمن بن حصين بن حازم الأموي وكتب  
الإسماعيل بن عبد الرحمن بن أبي منصور بن يسم بن الحسين بن علي الشافعي وذلك في يوم  
الخميس والاثني حادي عشر ونهاس عشر صفر سنة سبع وستين وخمسمائة بالمسجد الجامع  
بدمشق حرسها الله تعالى والمجد لله وحده وصلواته على محمد وآله وصحبه

جمع جميعه صاحبه أبو محمد هبة الله بن أحمد بن محمد الاكفاني على الشيخ أبي بكر محمد بن علي  
الحداد السلي رضي الله عنه بقراءة أبي القتيان عمر بن أبي الحسن الدهستاني وأبو  
الكرم الحضري عبد المحسن القراء وعبد الله بن أحمد السمرقندي وعبد المعز بن علي  
الكاظمي وكتب الإسماعيل طاهر بن بركات بن إبراهيم الخنوعي وذلك في شهر ربيع  
الاخر من سنة ستين وأربعمائة والمجد لله رب العالمين وصلواته على محمد وآله وصحبه

سمع على غير واحد له نسخة محمد بن يوسف بن محمد النوفلي القرشي المعروف بالكجبي  
سمعوه وعارض بنسخته محمد بن علي بن المسلم بن الفتح السلي

سمع جميع هذا الجزء من أوله الى آخره على الشيخ الفقيه الامين أبي محمد هبة الله بن أحمد بن  
محمد الاكفاني وهب بن سليمان بن أحمد السلي بقراءته في آخرين في شهر رمضان

سمع جميعه محمد بن علي بن أبي الفتح سمع لهية الله بن أحمد الاكفاني نفعه الله به من الشيخ  
أبي بكر محمد بن علي الحداد رضي الله عنه

سمع وعارض بنسخته علي بن الحسين بن هبة الله

يقول عبد الرحمن بن عمر بن نصر بن محمد بن علي بن محمد بن إبراهيم الحناني نفعه الله به سمعه  
مني مع ما قبله بما حدثني أبو علي الحسن بن حبيب بن عبد الملك الحضري عن الربيع وذلك

في شعبان من سنة أربع وتسعين وثلثمائة وأنا قرأته عليه وعارضته باصل كتابي

سمع جميع هذا الجزء وما قبله أبو عبد الله أحمد بن علي السرائي وأبراهيم بن محمد بن إبراهيم  
الحناني وعلي بن الحسين بن صدقة السرائي وعبد الله بن أحمد بن الحسن النيسابوري

وأحمد بن إبراهيم النيسابوري بقراءة الشيخ أبي بكر محمد بن محمد بن عبد الله الشافعي في  
شهر رمضان من سنة إحدى وأربعمائة وكتب عبد الرحمن بن عمر بن نصر بن محمد بخطه

وسمع هذا الجزء أيضا طهر بن الظفر الناصري ومحمد بن علي الحداد

## الجزء الثاني من الرسالة

رواية الربيع بن سليمان عن محمد بن ادريس الشافعي

بسم الله الرحمن الرحيم

(فان قال قائل) ما دل على هذا فان النساء المباحات لا يحل أن ينكح منهن أربع ولو نكح خامسة فسخ النكاح فلا تحل منهن واحدة الا بنكاح صحيح وقد كانت الخامسة من الحلال بوجه وكذلك الواحدة بمعنى قول الله جل ثناؤه وأحل لكم ما وراء ذلكم بالوجه الذي أحل به النكاح وعلى الشرط الذي أحله به لا مطلقا فيكون نكاح الرجل المرأة لا يحرم عليه نكاح غنمها ولا خيلها بكل حال كاحرم الله أمهات النساء بكل حال فتكون العمة والخالة داخلتين في معنى من أحل بالوجه الذي أحله به لا يحل له نكاح امرأته اذا فارقت رابعة وكانت العمة اذا فارقته ابنة أخيه ما حلت (قال الشافعي) وقال الله لتبنيته صلى الله عليه وسلم قل لا أجد فيها أوحى الى محرما على طاعم يطعمه الا أن يكون ميتة أو دما مسفوحا ولحم خنزير فانه رجس أو فسقا أهل لغير الله به (قال الشافعي) فاحتملت الآية معنيين أحدهما أن لا يحرم على طاعم أبدا الا ما استثنى الله وهذا المعنى الذي اذا واجهه رجل مخاطبا به كان الذي يسبق اليه انه لا يحرم غير ما يحرم الله وما كان هكذا فهو الذي يقول له أظهر المعاني وأعماها وأغلبها والذي لو احتملت الآية معاني سواء كان هو والمعنى الذي يلزم أهل العلم القول به الا أن تأتي سنة للنبي صلى الله عليه وسلم بأبي هو وأمي تدل على معنى غيره مما احتمله الآية فنقول هذا معنى ما أراد الله تبارك وتعالى (قال الشافعي) ولا يقال بخاص في كتاب الله ولا سنة الا بدلالة فيهما أو في واحد منهما ولا يقال لخاص حتى تكون الآية تختمل أن يكون أريد بها ذلك الخاص فاما ما لم تكن محتملة فلا يقال فيها بما تختمل الآية ويحتمل قول الله جل ثناؤه قل لا أجد فيها أوحى الى محرما على طاعم يطعمه من شيء سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عنه دون غيره ويحتمل مما كنتم تأكلون وهذا أولى معانيه استدلالا بالسنة عليه دون غيره (قال الشافعي) أخبرنا سفيان بن عيينة عن ابن شهاب عن أبي ادريس الخولاني عن أبي ثعلبة الخنسي أن النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن أكل كل ذي ناب من السباع (قال الشافعي) وأخبرنا مالك عن اسمعيل بن أبي حكيم عن عبيدة بن سفيان الحضرمي عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال أكل كل ذي ناب من السباع حرام (قال الشافعي) قال الله

والذين يتوفون منكم ويذرون أزواجا يتربصن بأنفسهن أربعة أشهر وعشرا فإذا بلغن أجلهن فلا جناح عليكم فيما فعلن في أنفسهن بالمعروف والايه قد كره الله أن على المتوفى عنهن عدة وانهم اذا بلغن أجلهن ان يفعلن في أنفسهن بالمعروف ولم يذ كرشا تجتنبه في العدة فمكان ظاهر الايمان تمسك المعتدة في العدة عن الزواج فقط مع اقامتها في بيتها بالكتاب وكانت تختمل ان تمسك عن الزواج وان يكون عليها في الامساك عن الزواج امساك عن غيره مما كان ملطالها قبل العدة من طيب وزينة وغيرها فلما سن رسول الله صلى الله عليه وسلم على المعتدة من الوفاة الامساك عن الطيب وغيره كان عليها الامساك عن الطيب وغيره بفرض السنة والامساك عن الزواج والسكنى في بيت زوجها بالكتاب ثم السنة ( قال الشافعي ) واحتملت السنة في هذا الموضوع ما احتملت في غيره من أن تكون السنة بينت عن الله تعالى كيف امساكها كما بينت الصلاة والزكاة والحج واحتملت ان يكون رسول الله صلى الله عليه وسلم بابي هو وأمي سن فيما ليس فيه نص حكم الله عز وجل

### باب العلل في الاحاديث

( قال الشافعي ) قال لي قائل فانا نجد من الاحاديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم احاديث مثلها في القرآن نصا وأخرى في القرآن مثلها جملة وفي الاحاديث مثلها منها أكثر مما في القرآن وأخرى ليس منها في القرآن شيء وأخرى متفقة وأخرى مختلفة وأخرى ناسخة ومنسوخة وأخرى مختلفة ليس فيها دلالة على ناسخ ولا منسوخ وأخرى فيها نهى النبي صلى الله عليه وسلم فيقولون ما نهى عنه حرام وأخرى ليس فيها الرسول الله صلى الله عليه وسلم نهى فيقولون نهى وأمره على الاختيار لا على التعريم ثم نجدكم تذهبون الى بعض المختلف من الاحاديث دون بعض وتجدكم تقيسون على بعض حديثه ثم تختلف قياسكم عليها وتركون بعضها فلا تقيسون عليه فما جهنكم في القياس وتركه ثم تفترون بعد فتكم من يترك من حديثه الشيء يأخذ بمثل الذي ترك أو أضعف اسنادا منه ( قال الشافعي ) فقلت له كل ما سن رسول الله صلى الله عليه وسلم مع كتاب الله من سنة فهو موافقة كتاب الله في النصيحة وفي الجملة بالتبيين عن الله والتبيين يكون أكثر تفسيراً من الجملة وما سن مما ليس فيه نص كتاب الله بفرض الله طاعته عامة في أمره تبعاه وأما الناسخة والمنسوخة من حديثه فهي كانت من الله الحكم في كتابه بالحكم

غيره من كتابه عامة في أمره فكذلك سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم تسخ بسنة  
 وذكرت له بعض ما كتبت في كتابي قبل هذا من إيضاح ما وصفت وأما المختلفة التي لا دلالة  
 على أيها الناسخ ولا أيها المنسوخ فكل أمره متفق صحيح لا اختلاف فيه ورسول الله صلى  
 الله عليه وسلم عربي اللسان والدار فقد يقول القول عاماً يريد به العام وعاماً يريد به  
 الخاص كما وصفت لك في كتاب الله وستن رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل هذا ويسأل  
 عن الشيء فيصيب على قدر المسئلة ويؤدى الخبر عنه الخبر متقنيا والخبر مختصراً والخبر فيأتي  
 ببعض معناه دون بعض ويحدث عنه الرجل الحديث قد أدرك جوابه ولم يدرك المسئلة  
 فيدله على حقيقة الجواب يعرفه السبب الذي يخرج عليه الجواب ويسن في الشيء  
 سنة وفيها مخالفه أخرى فلا يخلص بعض السامعين بين اختلاف الحالتين اللتين سن  
 فيهما ويسن سنة في نص معناه فيفظها حافظ ويسن في معنى بخالفه في معنى  
 وبجامعه في معنى سنة غيرها لا اختلاف الحالتين فيفظ غيره تلك السنة فاذا أدى كل  
 ما حفظه آراه بعض السامعين اختلافاً وليس منه شيء مختلف ويسن بلفظ مخبره عام جلة  
 بتعريف شيء أو بقليله ويسن في غيره خلاف الجملة فيستدل على أنه لم يرد ما حرم ما أحل ولا  
 بما أحل ما حرم ولكل هذا نظير فيما كتبنا من جل أحكام الله ويسن السنة ثم ينسخها  
 بسنة ولم يدع أن يبين رسول الله صلى الله عليه وسلم كل ما نسخ من سنته بسنة ولكن ربما  
 ذهب على الذي سمع من رسول الله صلى الله عليه وسلم بعض علم الناسخ أو علم المنسوخ  
 فحفظ أحدهما دون الذي جمع من رسول الله صلى الله عليه وسلم الآخر وليس يذهب ذلك  
 على عامتهم حتى لا يكون فيهم موجود إذا طلب وكل ما كان كما وصفت مضى على ما سنه  
 وفرق بين ما فرق بينه منه وكانت طاعته في تشعبه على ما سنه رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 سنة واحدة واجبة منه ولم يقل ما فرق بين كذا وكذا لأن قول ما فرق بين كذا وكذا  
 فيما فرق بينه رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يعدوان يكون جهلاً بمن قاله أو رتباً بأشراً  
 من الجهل وليس فيه الاطاعة الله بإتياعه وما لم يوجد فيه الا اختلاف فلا يعدوان  
 يكون لم يحفظ متقنياً كما وصفت قبل هذا فيعد مختلفاً ويعيب عنان سبب تبينه ما علمنا  
 في غيره أو وهما من محدث ولم نعد عنه صلى الله عليه وسلم شيئاً مختلفاً فكشفناه إلا  
 وجدنا له وجهاً يحتمل به أن لا يكون مختلفاً وإن يكون دخلاً في الوجوه التي وصفت لك أو  
 نجد الدلالة على الثابت منه دون غيره بثبوت الحديث فلا يكون الحديثان اللذان نسبنا إلى  
 الاختلاف متكافئين فنصير إلى الأثبت من الحديثين أو يكون على الأثبت منهما دلالة

من كتاب الله أو سنة نبيه صلى الله عليه وسلم أو التواهد التي وصفنا قبل هذا فتصير  
 إلى الذي هو أقوى وأولى أن يثبت بالدلائل ولم نجد عنه حديثين مختلفين إلا وهما مخرج  
 أو على أحدهما دلالة بإحدهما وصفنا أما الموافقة كتاب الله وأغيره من سنة أو بعض  
 الدلائل وما هي عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم فهو على التحريم حتى تأتي دلالة عنه  
 صلى الله عليه وسلم على أنه أراد به غير التحريم (قال الشافعي) وأما القياس على سنن رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم فاصله وجهان ثم يتفرع في أحدهما وجوه قال وما هما قلت إن الله  
 تعالى تعبد خلقه في كتابه وعلى لسان نبيه صلى الله عليه وسلم بما سبق في قضائه أن  
 يتعبد بهم به وكأشياء لا معقب لحكمه فيما تعبد بهم به مما دلهم رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 على المعنى الذي له تعبد بهم به أو وجوده في الخبر عنه ولم ينزل شيء في مثل المعنى الذي له  
 تعبد خلقه وأوجب على أهل العلم أن يسلكوه سبيل السنة إذا كان في معناها وهذا الذي  
 يتفرع ضرها كثيرا والوجه الثاني أن يكون أحل لهم شيئا جله وحرم منه شيئا بعينه  
 فحلول الحلال بالجمله ويحرمون الشيء بعينه ولا يقيسون عليه على الأقل الحرام لأن  
 الأكثر منه حلال والقياس على الأكثر أولى أن يقاس عليه من الأقل وكذلك أن  
 حرم جملة واحدة وأحل بعضها وكذلك أن فرض شيئا وخفى رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 وسلم التخييف في بعضه (قال الشافعي) وأما القياس فاعلم أنه أخذ ما استدلالا بالكتاب  
 والسنة والآثار وأما أن يخالف حديثا لرسول الله صلى الله عليه وسلم ثابتا عنه  
 فارجو أن لا يؤخذ ذلك علينا إن شاء الله وليس ذلك لاحد ولكن قد يجهل الرجل السنة  
 فيكون له قول يخالفها لانه عمد خلافا وقد يفعله المرء ويخطئ في التأويل (قال  
 الشافعي) فقال لي قائل فقل لي كل صنف مما وصفت مثلا انجم على فيه الاتيان على  
 ما سألت عنه بأمر لا يكثر على فأنساء وأبدأ بالنامع والمنسوخ من سنن رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم وأذكر منها شيئا مما سمعته القرآن وإن كررت بعض ما ذكرت فقلت له كان  
 أول ما فرض الله على رسوله صلى الله عليه وسلم في القبلة أن يستقبل بيت المقدس  
 لأصلاة فكان بيت المقدس القبلة التي لا يحل لاحد أن يصلي إلا إليها في الوقت  
 الذي استقبلها فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما نزع الله قبلة بيت المقدس ووجه  
 رسوله صلى الله عليه وسلم والناس إلى الكعبة كانت الكعبة القبلة التي لا يحل للمسلم  
 أن يستقبل بالكتابة في غير حال من الخوف غيرها ولا يحل أن يستقبل بيت المقدس أبدا  
 وكل كان حقا في وقته بيت المقدس من حين استقبله النبي صلى الله عليه وسلم إلى أن حول

عنه الحق في القبلة ثم البيت الحرام الحق في القبلة الى يوم القيامة هكذا كل منسوخ  
 في كتاب الله وسنة نبيه صلى الله عليه وسلم (قال السافعي) وهذا مع اياته لا النسخ  
 والمنسوخ من الكتاب والسنة دليل على ان النبي صلى الله عليه وسلم اذا سن سنة  
 حوله الله جل ثناؤه عنها الى غير هاتين احدى بصير اليها الناس بعد التي حول عنها فلا  
 يذهب على علمهم النسخ فيثبتون على المنسوخ ولثلاثه على أحد بان رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم من فيكون في الكتاب شيء يرى بعض من جهل اللسان أو العلم بموقع السنة  
 مع الكتاب واثباتها معانيه ان يقول الكتاب ينسخ السنة (قال السافعي) فقال أفيمكن ان  
 يخالف السنة في هذا الكتاب قلت لا وذلك لان الله جل ثناؤه أقام على خلقه الحجة من وجهين  
 أصلهما في الكتاب كتابه ثم سنة نبيه صلى الله عليه وسلم يفرضه في كتابه اتباعها فلا يجوز أن  
 يسن رسول الله صلى الله عليه وسلم سنة لا زمة فمنسوخ ولا يسن ما نهى عنها وأما يعرف النسخ  
 بالآخر من الأمرين وأكثر النسخ في كتاب الله تعالى لا يسن رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم فاذا كانت السنة تدل على ناسخ القرآن وتفرق بينهما وينسوخه لم يكن ان  
 تنسخ السنة بقرآن إلا أحدث رسول الله صلى الله عليه وسلم مع القرآن سنة تنسخ منه  
 الأولى لتذهب الشبهة عن أقام الله عليه الحجة من خلقه قال أفرايت لو قال فائل حيث  
 وجدت القرآن طاهرا عاما ووجدت سنة تحتل ان تبين عن القرآن وتحتل ان تكون  
 بخلاف ظاهره علمت ان السنة منسوخة بالقرآن (قال السافعي) فقلت له لا يقول هذا  
 عالم قال ولم قلت اذا كان الله فرض على نبيه اتباع ما أنزل اليه وشهد له بالهدى وفرض على  
 الناس طاعته وكان اللسان كما وصفت قبل هذا محمدا للعاني وأن يكون كتاب الله ينزل عاما  
 يراد به الخاص وخصاير اديبه العام وفرض جلة بينه رسول الله صلى الله عليه وسلم فقامت  
 السنة مع كتاب الله هذا المقام لم تكن السنة لتخالف كتاب الله ولا تكون السنة لاتباع  
 لكتاب الله عند تنزيله أو مينة معنى ما أراد الله وهي بكل حال متبعة كتاب الله قال  
 أفترى جدي الحجة بما قلت في القرآن فذكرت له بعض ما وصفت في كتاب السنة مع القرآن  
 من أن الله جل ثناؤه فرض الصلاة والزكاة والحج فبين رسول الله كيف الصلاة وعندها  
 ومواقيتها وسننها وفي كم الزكاة من المال ومليقظ عنه من المال وريثت عليه ووقتها  
 وكيف عمل الحج وما يجنب فيه ويباح قال وذكرته قول الله جل ثناؤه والسارق  
 والسارقة فاقطعوا أيديهما والزانية والزاني فاجلدوا كل واحد منهما مائة جلدة وأن  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم لما سن القطع على من بلغ سرقته ربع دينار فصاعدا والجلد

على الحرين البكرين البالغين دون التبيين الحرين والمملوكين ثلاث سنين وبسبب ما صلى  
 الله عليه وسلم على أن الله أراد بها التخلص من الرثاء والسراق وان كان يخرج الكلام  
 عاما في الظاهر على السراق والرثاء فقال فهذا عندى كما وصفت أقصد جهة على من روى  
 أن النبي صلى الله عليه وسلم قال ما جله كم عني فاعرضوه على كتاب الله فوافقه فأنفقته  
 وما تخالفه فلم أفله (قال الشافعي) فقلت له ما روى هذا أحديث حديثه في شيء صغير ولا  
 كبير فيقال لنا كيف أثبتتم حديث من روى هذا في شيء وهذه أيضا رواية منقطعة عن رجل  
 مجهول ونحن لا نقبل مثل هذه الرواية في شيء قال فهل عن النبي صلى الله عليه وسلم  
 رواية فيما قلت فقلت لهم أخبرنا سفيان بن عيينة قال أخبرني سالم أبو النضر أنه مع عبيد  
 الله بن أبي رافع يحدث عن أبيه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا أفين أحدكم متكئا على  
 أريكته يأنبه الأمر من أمرى عما أمرت به أو نهيت عنه فيقول لا أدري ما وجدنا في  
 كتاب الله ابتغناه (قال الشافعي) فقد ضيق رسول الله صلى الله عليه وسلم على الناس  
 أن يردوا أمره بفرض الله عليهم اتباع أمره صلى الله عليه وسلم (قال الشافعي) فقال فإن  
 لي جلا أجمع للأهل العلم أو أكثرهم عليهم من سنة مع كتاب الله يحتمل أن تكون السنة  
 مع الكتاب دليلا على أن الكتاب خاص وان كان ظاهرا عاما فقلت لهم بعض ما سمعته  
 حكيت في كتابي هذا قال فأعذرنه شيئا قلت قال الله تعالى حرمت عليكم أمهاتكم  
 وبناتكم إلى قوله كتاب الله عليكم وأحل لكم ما وراء ذلكم (قال الشافعي) قد ذكر الله  
 من حرم ثم قال وأحل لكم ما وراء ذلكم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يجمع بين  
 المرأة ونسائها ولا بين المرأة وعمتها فلم أعلم مخالفا في اتباعه فكانت فيه دلالتان دلالة على  
 أن سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تكون مخالفة لكتاب الله بحال ولكمها مينة  
 عامة وخاصة ودلالة على أنهم قبلوا فيه خبر الواحد ولا تعلم أحدا رواه من وجه يصح عن  
 النبي صلى الله عليه وسلم إلا باهرة فقال أفيحتمل أن يكون هذا الحديث عندك خلافا  
 لشيء من ظاهر الكتاب فقلت لا ولا غيره قال فامعني قول الله عز وجل حرمت عليكم  
 أمهاتكم فقد ذكرنا الحرمة ثم قال وأحل لكم ما وراء ذلكم قلت ذكرنا حرم من هو حرام  
 بكل حال مثل الأم والبنات والاخت والعمة والخالة وبنات الاخت وبنات الأم وبنات  
 من حرم بكل حال من النسب والرضاع وذكرنا من حرم الجمع بينه وكان أصل كل واحد  
 منهما ما حرم على الأفراد وقال وأحل لكم ما وراء ذلكم يعني بالحال التي أحلها الله  
 ترى إلى قوله وأحل لكم ما وراء ذلكم يعني ما أحله لان واحدة من النساء حلال

بغير نكاح صحيح ولا أنه يجوز نكاح خمسة على أربع ولا جع من أخين ولا غير ذلك مما  
 نهى عنه ( قال الشافعي ) وذكرته فرض الله في الوضوء ومسح النبي صلى الله عليه  
 وسلم على الخفين وما صار إليهما كثر أهل العلم من قبول المسح فقال أيضا الف المسح شيأ من  
 القرآن • قلت لا تخالفه منه بحال • قال فأوجهه • قلت له لما قال الله إذا قمتم إلى الصلاة  
 فاغسلوا وجوهكم الا يقدلت السنة على ان كل من كان على طهارة لم يحدث فقام إلى  
 الصلاة لم يكن عليه هذا الفرض فكذلك دللت السنة على ان فرض غسل القدمين انما هو  
 على المتوضئ لا خفي عليه لیسهما كامل الطهارة وذكرته تحريم النبي صلى الله عليه وسلم  
 كل ذي ناب من السباع وقد قال الله جل ثناؤه قل لا تجد فيما أوحى إلى محرما على طاعم  
 يطعمه الا أن يكون ميتة أو دما مسفوحا الآية ثم سمي ما حرم • فقال فاعني هذا • قلنا  
 معناه قل لا تجد فيما أوحى إلى محرما كتمت أن تكون الا أن يكون ميتة وما ذكر بعدها  
 فاما ما تركتم انكم لم تعدوه من الطيبات فلم يحرم عليكم مما كنتم تسفلون الا ما سمي الله  
 ودلت السنة على انه انما حرم عليكم منه ما كنتم تحرمون لقول الله جل ثناؤه ويحل  
 لهم الطيبات ويحرم عليهم الخبائث ( قال الشافعي ) وذكرته قول الله جل ثناؤه  
 وأحل الله البيع وحرم الربا وقوله لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل الا أن تكون  
 تجارة فمن راض منكم ثم حرم رسول الله صلى الله عليه وسلم بيع عامتها الدنانير بالدرهم  
 إلى أجل وغيرها فخرمها المسلمون بتحريم رسول الله صلى الله عليه وسلم وليس هذا ولا غيره  
 خلافا لكتاب الله قال فخذ في معنى هذا باجماع منه وأخصر ( قال الشافعي ) فقلت له لما  
 كان في كتاب الله دلالة على ان الله قد وضع رسوله صلى الله عليه وسلم موضع الاية عنه  
 وفرض على خلقه اتباع أمره فقال وأحل الله البيع وحرم الربا فاعني أحل الله البيع  
 اذا كان على غير ما نهى الله عنه في كتابه أو على لسان نبيه صلى الله عليه وسلم وكذلك قول  
 الله وأحل لكم ما وراء ذلكم ما أحله به من النكاح وملك اليمين في كتابه لا انه باحة بكل  
 وجه وهذا كلام عربي ( قال الشافعي ) وقلت له لو جاز ان يترك سنة عما ذهب إليه من  
 جهل مكان السنن من الكتاب وجاز ترك ما وصفنا من المسح على الخفين واحة كل ما لزمه  
 اسم بيع وحلال ان يجمع بين المرأة وعمتها وزالتها واحة كل ذي ناب من السباع وغير ذلك  
 ولجاز ان يقال سن النبي صلى الله عليه وسلم أن لا يقطع من لم يبلغ رقبته ربع دينار فصاعدا  
 قبل التنزيل ثم نزل عليه والسارق والسارقة فاقطعوا أيديهما فمن لزمه اسم سرقه قطع  
 ولجاز أن يقال انما سن النبي صلى الله عليه وسلم الرجم على الثيب حتى نزلت عليه الزانية



والزاني فاجلدوا كل واحد منهما مائة جلدة فيجلد البكر والثيب ولا ترجعه وأن يقال في  
اليوم التي حرم رسول الله صلى الله عليه وسلم اغتاسرهما قبل التنزيل فلما أنزلت وأحل  
الله البيع وحرم الزنا كانت حلالة والربا أن يكون للرجل على الرجل الدين فيعمل  
فيقول أنقصي أو تربي فيؤخر عنه ويريد في ماله وأشباه لهذا كثيرة (قال الشافعي) فمن  
قال هذا القول كان معطلا للعامة سن رسول الله صلى الله عليه وسلم وهذا القول جهل  
بمن قاله قال أجل وسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم كما وصفت ومن خالف ما قلت فيها  
فقد جع الجمل بالسنن والخطأ في الكلام فيما جهل قال فاذكر سنة نسفت بسنة سوى  
هذا قال فقلت له السنن الناضجة والمنسوخة مفرقة في مواضعها وإن رددت طالت  
قال فيكني منها بعضها فاذكره مختصرا بينا (قال الشافعي) فقلت له أخبرنا مالك بن أنس  
عن عبد الله بن أبي بكر بن محرز بن عمرو بن حزم عن عبد الله بن واقد عن عبد الله بن عمر قال  
نهي رسول الله صلى الله عليه وسلم عن أكل لحوم النخا يا بعد ثلاث قال عبد الله بن أبي  
بكر فذكرت ذلك لعمر ابن الخطاب فقلت صدق سمعت عائشة تقول دفن ناس من  
أهل البادية حفرة الأضي في زمان النبي صلى الله عليه وسلم فقال النبي صلى الله عليه وسلم  
ادفروا الثلث ونصتوا بما بقي قالت فلما كان بعد ذلك قيل يا رسول الله لقد كان  
الناس يفتنعون بنخا ياهيم يحملون منها الودك ويتخذون منها الأسقية فقال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم وماذا أوكأ قالوا يا رسول الله نهيت عن أمثال لحوم النخا يا بعد  
ثلاث فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اغتاسرتم من أجل الدافعة التي دفنت حفرة  
الأضي فكلوا ونصتوا فوافوا (قال الشافعي) أخبرنا سفيان بن عيينة عن الزهري  
عن أبي عبيد مولى ابن أزر قال شهدت العبد مع علي بن أبي طالب رضي الله عنه فسمعت  
يقول لا يأكلن أحدكم من لحم نسكه بعد ثلاث (قال الشافعي) وأخبرني الثقة عن معمر  
عن الزهري عن أبي عبيد عن علي أنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يأكلن  
أحدكم من نسكه بعد ثلاث (قال الشافعي) أخبرنا ابن عيينة عن إبراهيم بن ميسرة قال  
سمعت أنس بن مالك يقول أنا لنذبح ما شاء الله من نخا يا نتمز وديقينا إلى البصرة (قال  
الشافعي) فهذه الأحاديث تجمع معاني منها أن حديث علي عن النبي صلى الله عليه وسلم في  
النهي عن أمثال لحوم النخا يا بعد ثلاث وحديث عبد الله بن واقد متفقان عن النبي صلى  
الله عليه وسلم وفيهما دلالة على أن عليا مع النبي صلى الله عليه وسلم وأن النبي  
بلغ عبد الله بن واقد دلالة على أن الرخصة من النبي صلى الله عليه وسلم لم تبلغ عليا ولا عبد

اللقين واقدرولو تظنهما الرخصة ما حداثا بالهي والهي منسوخ وترك الرخصة  
والرخصة ناسخة والهي منسوخ لا يستغنى سامعه عن علم ناسخه وقول أنس بن مالك  
كتناشط لحوم النخايا البصرة يحتمل أن يكون أنس سمع الرخصة ولم يسمع الهي قبلها  
فتروى الرخصة ولم يسمع نهيها أو سمع الرخصة والهي فكان الهي منسوخا لم يذكره  
فقال كل واحد من المختلفين بما علم وهكذا يجب على كل من سمع شيئا من رسول الله صلى  
الله عليه وسلم أو ثبت له عنه أن يقول منه بما سمع حتى يعلم غيره ( قال الشافعي ) فلما  
حدثت عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم بالهي عن امساك لحوم النخايا بعد ثلاث ثم  
بالرخصة فيها بعد الهي وأن رسول الله صلى الله عليه وسلم أخبر أنه انما هي عن امساك  
لحوم النخايا بعد ثلاث للداقة كان الحديث السام المحفوظ أوله وآخره وسبب التعريم  
والاحلال فيه حديث عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم وكان على من علمه أن يصير اليه  
( قال الشافعي ) وحديث عائشة من أين ما يوجد في النسخ والمنسوخ من السنن وهذا  
يدل على أن بعض الحديث يختصر في حفظ بعضه دون بعض فيحفظ منه شيء كان أولا ولا  
يحفظ آخر ولا يحفظ آخر ولا يحفظ أولا فيؤدي كل ما حفظ فالرخصة بعدها في الامساك  
والاكل والصدقة من لحوم النخايا انما هي لواحد من معنيين لا اختلاف للحالين فاذا دقت  
الداقة ثبتت الهي عن امساك لحوم النخايا بعد ثلاث وانما تدق دافقة الرخصة ناسخة  
بالاكل والتزود والادخار والصدقة ويحتمل أن يكون الهي عن امساك لحوم النخايا  
بعد ثلاث منسوخا بكل حال فيمسك الانسان من شحمته ماشاء ويتصدق بما شاء.

### ❦ وجه آخر من النسخ والمنسوخ ❦

( قال الشافعي ) أخبرنا محمد بن اسمعيل بن أبي فديك عن ابن أبي ذئب عن المقبري عن عبد  
الرحمن بن أبي سعيد الخدري عن أبي سعيد الخدري قال جئنا يوم الخندق عن الصلاة  
حتى كان بعد المغرب بهوى من الليل حتى كفيتم وذلك قول الله جل ثناؤه وكفى الله  
المؤمنين القتال الآية فدار رسول الله صلى الله عليه وسلم بالافأمره فقام صلاة الظهر  
فصلاها فاحسن صلاتها كما كان يصلها في وقتها ثم أقام العصر فصلاها كذلك ثم أقام  
المغرب فصلاها كذلك ثم أقام العشاء فصلاها أيضا كذلك قال وذلك قبل أن ينزل الله  
في صلاة الخوف فرجالا أو ركبانا ( قال الشافعي ) فلما حكى أبو سعيد أن صلاة النبي صلى  
الله عليه وسلم عام الخندق كانت قبل أن ينزل في صلاة الخوف فرجالا أو ركبانا اشتد لنا

على أنه لم يصل صلاة الخوف إلا بعدها أن حضرها أبو سعيد وحكى تأخير الصلوات حتى خرج وقت عامتها وحكى أن ذلك قبل نزول صلاة الخوف (قال الشافعي) فلا تؤخر صلاة الخوف بحال أبدا عن الوقت إن كانت في حضر أو عن وقت الجمع في السفر لخوف ولا غيره ولكن تصلي كما صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم والذي أخذنا به في صلاة الخوف أن مالكا أخبرنا عن يزيد بن رومان عن صالح بن خوات عن صلى مع رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم ذات الرقاع صلاة الخوف أن طائفة صف معه وطائفة وجاء العدو فصلى بالذين معه ركعة ثم ثبت قائما وأتموا لأنفسهم ثم انصرفوا فصفوا وجاء العدو وجاءت الطائفة الأخرى فصلى بهم الركعة التي بقيت من صلاته ثم ثبت جالسا وأتموا لأنفسهم ثم سلم بهم (قال الشافعي) أخبرنا من سمع عبد الله بن عمر بن حفص بن جبير عن أخيه عبيد الله بن عمر عن القاسم بن محمد عن صالح بن خوات عن جبير عن أبيه عن النبي صلى الله عليه وسلم مثله (قال الشافعي) وقد روى أن النبي صلى الله عليه وسلم صلى صلاة الخوف على غير ما حكى مالك وإنما أخذنا بهذا لأنه كان أشبه بالقرآن وأقوى في مكابدة العدو وقد كتبنا هذا بالاختلاف فيه وتبين الجملة في كتاب الصلاة وتركنا ذكر من نلقتنا فيه وفي غيره من الأحاديث لأن ما خولفتنا فيه منها مفترق في كتبه

### وجه آخر من النسخ والنسوخ

(قال الشافعي) قال الله جل ثناؤه واللاقي يأتين الفاحشة من نسائكم فاستشهدوا عليهن أربعة منكم فان شهدوا فامسكوهن في البيوت حتى يتوفاهن الموت إلى فأعرضوا عنهما (قال الشافعي) فكان حد الزانية بهذه الآية الحبس والأذى حتى أتزل الله على رسول الله صلى الله عليه وسلم حد الزانية فقال الزانية والزاني فاجلدوا كل واحد منهما مائة جلدة وقال في الاما عاذا أحسن فان آتيت بفاحشة فعليه نصف ماعلى المحصنات من العذاب فمنح الحبس عن الزناة وأثبت عليهم الحدود ودل قول الله في الاماء فعليه نصف ماعلى المحصنات من العذاب على فرق الله بين حد المالك والاحرار في الزنا وعلى أن التصف لا يكون الا من جلد لان الجلد بعدد ولا يكون من رجم لان الرجم اتيان على النفس بلا عدد لانه قديم في نفس المرجوم برجة واحدة ويألف أكثر فلا نصف لما لا يعلم بعدد ولا نصف للنفس فيؤتى بالرجم على نصف النفس (قال الشافعي) ويحتمل قول الله في سورة النور الزانية والزاني فاجلدوا كل واحد منهما مائة جلدة أن يكون على

جميع الزناة الاحرار وعلى بعضهم دون بعض فاستدل بالناسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم  
بأبي هوامى على من أريد بالمائة جلدة ( قال الشافعي ) أخبرنا عبد الوهاب الثقفي عن  
يونس بن عيسى عن الحسن عن عباد بن الصامت أن النبي صلى الله عليه وسلم قال خذوا  
عني خذوا عني قد جعل الله لهن سبيلا البكر بالبكر جلد مائة وتغريب عام والثيب  
بالثيب جلد مائة والرجم ( قال الشافعي ) فدل قول رسول الله صلى الله عليه وسلم قد  
جعل الله لهن سبيلا على أن هذا أول ما حذبه الزناة لان الله قال حتى يتوفاهن الموت  
أو يجعل الله لهن سبيلا ( قال الشافعي ) ثم رجم رسول الله صلى الله عليه وسلم ما عزا  
ولم يجلده وامرأه الاسلمى ولم يجلدها فدلست سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم على أن  
الجلدة منسوخة عن الزانيتين التيبين ( قال الشافعي ) ولم يكن بين الاحرار في الزنا فرق الا  
بالاحصان بالنكاح وخلاف الاحصان به ( قال الشافعي ) واذا كان قول رسول الله صلى  
الله عليه وسلم قد جعل الله لهن سبيلا البكر بالبكر جلد مائة وتغريب عام ففي هذا دلالة على  
أنه أول ما نسخ الخبس عن الزانيتين وحذف الخبس وان كل حد حذبه الزانيتين فلا يكون  
الا بعده اذا كان هذا أول حد الزانيتين ( قال الشافعي ) أخبرنا مالك عن ابن شهاب  
عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة عن أبي هريرة عن زيد بن خالد الجهني انهما أخبراه أن  
رجلين اختصما الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أحدهما يا رسول الله افض بيننا  
بكتاب الله وقال الآخر وهو أفقههما أجل يا رسول الله افض بيننا بكتاب الله وانذرنى  
في أن أكلم قال تكلم قال ان ابني كان عسيفا على هذا فزني ما رآته فأخبرت أن على ابني  
الرجم فافتديت منه بمائة شاة وبجارية لي ثم اني سألت أهل العلم فأخبروني أن على ابني  
مائة جلدة وتغريب عام وانما الرجم على امرأته فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
والذي نفسي بيده لا قضى بينكما بكتاب الله ما غفلك وجارتك فرد اليك وجلد ابنه مائة  
وغربه عاما و امرأته الاسلمى ان يأتي امرأه الا خر فان اعترفت رجمها فاعترفت فرجمها  
( قال الشافعي ) أخبرنا مالك بن أنس عن نافع عن ابن عمر أن النبي صلى الله عليه وسلم  
رجم يهودين زنيا ( قال الشافعي ) ثبت جلد المائة والنفي على البكرين الزانيتين والرجم  
على التيبين الزانيتين وان كانا من أريد بالجلد قد نسخ عنهما الجلد مع الرجم وان لم  
يكونا أريد بالجلد وأريد به البكران فهما مخالفان للتيبين ورجم التيبين بعد أية الجلد بما  
روى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الله وهذا أشبه معانيه وأولاهيه عندنا والله أعلم

## ﴿وجه آخر من الناسخ والمنسوخ﴾

( قال الشافعي ) أخبرنا مالك بن أنس عن ابن شهاب عن أنس بن مالك أن النبي صلى الله عليه وسلم ركب فرسا فصرع عنه فجرح شقه الأيمن فبقي صلى صلاة من الصلوات وهو قاعد فجلسنا وراءه فعودا فلما انصرف قال اتعاجل الله الامام ليؤتم به فاذا صلى قائما فصلوا قايما واذا ركع فاركعوا واذا رفع فارفعوا واذا قال سمع الله لمن حمده فقولوا ربنا ولك الحمد واذا صلى بالساقفوا جلوسا أجمعون ( قال الشافعي ) أخبرنا مالك عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة أنها قالت صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم في بيته وهو شاك فبقي صلى جالسا وصلى وراءه قوم قايما فاشار اليهم ان اجلسوا فلما انصرف اليهم قال اتعاجل على الامام ليؤتم به فاذا ركع فاركعوا واذا رفع فارفعوا واذا صلى بالساقفوا جلوسا ( قال الشافعي ) وهذا مثل حديث أنس وان كان حديث أنس مفسرا أو وضع من تفسير هذا ( قال الشافعي ) أخبرنا مالك عن هشام بن عروة عن أبيه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج في مرضه فأتى أبابكر وهو قائم يصلي بالناس فاستأخر أبو بكر فاشار اليه رسول الله صلى الله عليه وسلم ان كانت تجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم الى جنب أبي بكر فكان أبو بكر يصلي بصلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان الناس يصلون بصلاة أبي بكر وبه أخذوا ( قال الشافعي ) وذكر ابراهيم النخعي عن الاسود بن يزيد عن عائشة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبي بكر مثل معنى حديث عروة أن النبي صلى الله عليه وسلم صلى قاعدا وأبو بكر قائما يصلي بصلاة النبي صلى الله عليه وسلم وهم وراءه قايما ( قال الشافعي ) فلما كانت صلاة النبي صلى الله عليه وسلم في مرضه الذي مات فيه قاعدا والناس خلفه قايما استدل لنا على ان أمره الاول الناس بالجلوس في سقطته عن الفرس قبل مرضه الذي مات فيه فكانت صلاته في مرضه الذي مات فيه قاعدا والناس خلفه قايما فافضة لان يجلس الناس يجلس الامام وكان في ذلك دليل على ما جاء به السنة وأجمع عليه الناس من أن الصلاة قائما اذا أطاعها المصلي وقاعدا اذا لم يطق وان ليس لطبق القيام منفردا أن يصلي قاعدا فكانت سنة النبي صلى الله عليه وسلم ان صلى في مرضه قاعدا ومن خلفه قايما مع انها اضعف لسنة الاولى قبلها موافقة سنة في الصحيح والمريض واجماع الناس أن يصلي كل واحد منهم ما فرضه كما يصلي المريض خلف الامام الصحيح قاعدا والامام قائما وهكذا نقول يصلي الامام بالساقفوا من خلفه من الاصحاء قايما فيصلي كل واحد فرضه ولو

استختلف غيره كان حسنا وقد وهم بعض الناس وقال لا يؤمن أحد بعد النبي صلى الله عليه وسلم بالسوا حتى يحدث رواه منقطعان رجل مر غوب عن الرواية عنه لا ثبت بمثله جهة على أحد فيه لا يؤمن أحد بعدى بالسوا ( قال الشافعي ) ولهذا أشباه في السنة من النامع والمنسوخ وفي هذا دلالة على ما كان في مثل معناها إن شاء الله تعالى وكذلك له أشباه في كتاب الله قد وضعنا بعضها في كتابنا هذا وما بقي مفرق في كتاب أحكام القرآن والسنة في مواضعه ( قال الشافعي ) فقال فاذكر من الأحاديث المختلفة التي لا دلالة فيها على ناسخ ولا منسوخ والجهة فيما ذهبت إليه من هذا ما ركت ( قال الشافعي ) فقلت له فقد ذكرت قبل هذا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى صلاة الخوف يوم ذات الرقاع فصفت بطائفة خلفه وطائفة في غير صلاة بارأه العدو فصلى بالذين معه ركعة وأتموا الانقسام ثم انصرفوا فقرأوا آية العدة وجات الطائفة الأخرى فصلى بهم الركعة التي بقيت عليهم ثم ثبت بالسوا وأتموا الانقسام ثم سلم بهم ( قال الشافعي ) وروى ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه صلى صلاة الخوف خلاف هذه الصلاة في بعض أمرها فقال صلى ركعة بطائفة وطائفة بينه وبين العدو ثم انصرف الطائفة التي وراءه فكانت بينه وبين العدو وجات الطائفة التي لم تصل معه فصلى بهم الركعة التي بقيت عليه من صلاته وسلم ثم انصرفوا فصغوا معا ( قال الشافعي ) وروى أبو عبيد بن الزرق أن النبي صلى الله عليه وسلم صلى يوم عسافان وخالد بن الوليد بينه وبين القبلة فصاف بالناس معه معانهم ركعوا معه معانهم سجدة فسجدت معه طائفة وحرسته طائفة فلما أقام من السجود سجد الذين حرسوا ثم قاموا في صلاته وقال جابر قريبا من معنى هذا الحديث ( قال الشافعي ) وقد روى ما لا يثبت مثله بخلافها كلها فقال لي قائل وكيف صرت إلى الأخذ بصلاة النبي صلى الله عليه وسلم يوم ذات الرقاع دون غيرها ( قال الشافعي ) فقلت أما حديث أبي عبيد وجابر في صلاة الخوف فكذلك أقول إذا كان مثل السبب الذي صلى له تلك الصلاة قال وما هو قلت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم في ألف وأربعمائة وكان خالد بن الوليد في مائتين وكان منه بعيداني بحرا ما سعة لا يطمع فيه لقلة من معه وكثرة من مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان الأغلب منه أنه مأمون على أن يحمل عليه ولو حمل من بين يديه رآه وقد حرس منه في السجود إذا كان لا يقرب عن طرفه فإذا كانت الحال بقلة العدو وبعده وإن لا حائل دونه يستره كما وصفت أمرت بصلاة الخوف هكذا ( قال الشافعي ) فقد عرفت أن الرواية في صلاة يوم ذات الرقاع لا تخالف هذا الاختلاف الحالي فكيف خالف حديث ابن عمر

فقلت هو راء عن رسول الله صلى الله عليه وسلم خوات بن جبير وقال سهل بن أبي حنيفة  
 جبريل من معناه وحفظ عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه أنه صلى صلاة الخوف ليلة  
 الهرير وكان روى صالح بن خوات بن جبير عن النبي صلى الله عليه وسلم وكان خوات متقدم  
 العبة والسن قال فهل من همة أكثر من تقدم بحبته قلت نعم ما وصفت فيه من الشبه بمعنى  
 كتاب الله قال فابن يوافق في كتاب الله قلت قال الله جل ثناؤه وإذا كنت فيهم فأقتلهم  
 الصلاة فلتقم طائفة منهم معك وليأخذوا أسلحتهم فإذا سجدوا فليكبروا من وراءكم قرأ  
 إلى وخذوا حذركم وقال فإذا اطأتم فاقبوا الصلاة أن الصلاة كانت على المؤمنين كتاباً  
 موقوتاً يعني والله أعلم فاقبوا الصلاة كما كنتم تصلون في غير الخوف ( قال الشافعي ) فلما  
 فرق الله جل ثناؤه بين الصلاة في الخوف وفي الأمان حيطة لأهل دينه أن ينال منهم عدوهم  
 غرة فتعقبنا حديث خوات بن جبير والحديث الذي يخالفه فوجدنا حديث خوات بن  
 جبير أولى بالحزم في الحذر منه وأخرى أن تتكافأ الطائفتان فيه وذلك أن الطائفة التي  
 تصلي مع الإمام أولاً محروسة بطائفة في غير صلاة والحارس إذا كان في غير صلاة كان  
 متفرغاً من فرض الصلاة قائماً وقاعداً ومضرباً ويمسحاً وحاملاً من حمله ومكماً  
 أن خلق عجلة من عدوه ومقاتلاً أن أمه صكته فرصة غير محمول بينه وبين هذا في الصلاة  
 ويخفف الإمام عن معه الصلاة إذا خلق حلة العدو بكلام الحارس ( قال الشافعي )  
 وكان الحق للطائفتين معاً سواء فكانت الطائفتان في حديث خوات بن جبير سواء تحرس  
 كل واحدة من الطائفتين الأخرى والحارس خارجة من الصلاة فتكون الطائفة الأولى  
 قد أعطت الطائفة التي حرسها مثل الذي أخذت منها تحرسها خلية من الصلاة فكان هذا  
 عدلاً بين الطائفتين ( قال الشافعي ) وكان الحديث الذي يخالف حديث خوات على  
 خلاف الحديث تحرس الطائفة الأولى في ركعة ثم تنصرف المحروسة قبل أن تكمل الصلاة  
 فحرس ثم تصلي الطائفة الثانية محروسة بطائفة في صلاة ثم يقضيان جميعاً الحارس لهما لأنه  
 لم يخرج من الصلاة إلا الإمام وهو وحده لا يفتي شيئاً فكان هذا خلاف الحذر والقوة في  
 المكيدة وقد أخبرنا الله أنه قد فرق بين صلاة الخوف وبغيرها نظر الأهل دينه لئلا ينال منهم  
 عدوهم غرة ولم يأخذ الطائفة الأولى من الأثرة مثل ما أخذت منها ووجدت الله تبارك  
 وتعالى ذكر صلاة الإمام والطائفتين معا ولم يذكر على الإمام ولا على واحدة من الطائفتين  
 قضاء فدل ذلك على أن حال الإمام ومن خلفه في أنهم يخرجون من الصلاة لأقضاء عليهم  
 سواء ( قال الشافعي ) وهكذا حديث خوات وخلاف الحديث الذي يخالفه ( قال

(الشافعي) فقال فهل الحديث الذي تركت وجهه غير ما وصفت فقلت نعم يحتمل أن يكون لما جاز أن تصلي صلاة الخوف على خلاف الصلاة في غير الخوف جاز لهم أن يصلوها كيفما يسرهم وبقدر حالاتهم وحالات العتوا إذا أكلوا العمد فاختلفت صلاتهم وكلها مجزئة

٣٤

### ﴿ وجه آخر من الاختلاف ﴾

(قال الشافعي) فقال لي قائل قد اختلف في التشهد فروى ابن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان يعلمهم التشهد كما يعلمهم السورة من القرآن فقال في مبتدئه ثلاث كلمات الصلوات لله بالصلاة أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمدا عبده ورسوله (قال الشافعي) فكان هذا الذي علمنا من سبقنا بالعلم من فقهاء أصغار ثم سمعناه بإسناده وسمعنا ما يخالفه فلم نسمع إسنادا في التشهد يخالفه ولا يوافقه أثبت عندنا منه وإن كان غيره ثابتا فكان الذي نذهب إليه أن عمر لا يعلم الناس على المنبرين ظهراني أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم إلا ما علمهم النبي صلى الله عليه وسلم فلما انتهى اليانام حديث أصحابنا حديث بشبهه عن النبي صلى الله عليه وسلم صرنا إليه وكان أولى بنا قال وما هو قلت أخبرنا الثقة وهو يحيى بن حسان عن الليث بن سعد عن أبي الزبير المكي عن سعيد بن جبير وطاوس عن ابن عباس أنه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعلمنا التشهد كما يعلمنا السورة من القرآن فكان يقول الصلوات المباركات الصلوات الطيبات لله السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمدا رسول الله (قال الشافعي) فإن قال قائل فأنزري الرواية اختلف فيه عن النبي صلى الله عليه وسلم فروى ابن مسعود خلاف هذا وأبو موسى خلاف هذا وجابر خلاف هذا وكلها قد يخالف بعضها بعضا في شيء من لفظه ثم علم عمر خلاف هذا كله في بعض لفظه وكذلك تشهد عائشة رضي الله عنها وعن أبيها وكذلك تشهد ابن عمر ليس فيها شيء إلا في لفظه شيء غير ما في لفظ صاحبه وقد يرد بعضهم الشيء على بعض (قال الشافعي) فقلت له الأمر في هذا بين قال فأبنيه لي قلت كل كلام أريد به تعظيم



الله جل ثناؤه فعلموه رسول الله صلى الله عليه وسلم قلعه جعل بعله الرجل فينسى  
 والاخر فيحفظ وما أخذ حفظاً أكثر ما يحترس فيه منه الحلة المعنى فلم تكن فيه زيادة ولا  
 نقص ولا اختلاف مئى من كلامه يجعل المعنى فلا تنسخ حاله فعل النبي صلى الله عليه وسلم  
 أجاز لكل امرئ منهم ما حفظ كما حفظ اذ كان لا معنى فيه يجعل شيئاً عن حكمه ولعل من  
 اختلف روايته واختلف تشهده انما توسعوا فيه فقالوا على ما حفظوا وعلى ما حضرهم  
 واجيز لهم قال أفتجد شيئاً يدل على اجازة ما وصفت فقلت نعم قال وما هو قلت أخبرنا مالك  
 ابن أنس عن ابن شهاب عن عروة بن الزبير عن عبد الرحمن بن عبد القادر قال سمعت عمر بن  
 الخطاب رضي الله عنه يقول سمعت هشام بن حكيم بن حزام يقرأ سورة القرقان على غير  
 ما أقرؤها وكان النبي صلى الله عليه وسلم أقرأنيها فكنت أن أجعل عليه ثم أمهلته حتى  
 انصرف ثم ليته بردائه فبغت به الى النبي صلى الله عليه وسلم فقلت يا رسول الله اني سمعت  
 هذا يقرأ سورة القرقان على غير ما أقرأنيها فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم أقرأ فقرأ  
 القراءة التي سمعته يقرأ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هكذا أنزلت ثم قال لي أقرأ  
 فقرأت فقال هكذا أنزلت ان هذا القرآن أنزل على سبعة أحرف فأقرأ ما تيسر منه (قال  
 الشافعي) فاذا كان الله جل ثناؤه لرافقه بخلقه أنزل كتابه على سبعة أحرف معرفة منه بان  
 الحفظ قد يزل ليحل لهم قراءته وان اختلف لفظهم فيه ما لم يكن في اختلافهم حالة  
 معنى كان ماسوى كتاب الله أول أن يجوز فيه اختلاف اللفظ ما لم يجعل معناه وكل ما لم يكن  
 فيه حكم فاختلاف اللفظ فيه لا يجعل معناه وقد قال بعض التابعين رأيت أناساً من أصحاب  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم فاجتمعوا في المعنى واختلفوا في اللفظ فقلت لبعضهم ذلك  
 فقال لا بأس ما لم يجعل المعنى (قال الشافعي) فقال ما في التشهد الانعظيم الله واني لا رجو  
 أن يكون كل هذا فيه واسعا وأن لا يكون الاختلاف فيه الا من حيث ذكرت ومثل هذا  
 كما قلت يمكن في صلاة الخوف فيكون اذا جاء بكال الصلاة على أي الوجوه وروى عن النبي  
 صلى الله عليه وسلم اجزأ ما اذا خالف الله جل ثناؤه بينها وبين ما سواها من الصلوات قال  
 ولكن كيف صرت الى اختيار حديث ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم في التشهد  
 دون غيره قلت لما رأيت واسعا سمعته عن ابن عباس جميعا كان عندي أجمع وأكثرا لفظا  
 من غيره فأخذت بغير معنف لكن أخذ بغيره مما ثبت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم

## ﴿ باب اختلاف الرواية على وجه غير الذي قبله ﴾

( قال الشافعي ) أخبرنا ما لم نعلم عن تافع عن أبي سعيد الخدري أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا تبعوا الذهب بالذهب إلا مثلاً بمثل ولا تشعروا بعضهما على بعض ولا تبعوا الورق بالورق إلا مثلاً بمثل ولا تشعروا بعضهما على بعض ولا تبعوا منها شيئاً غائباً بلجز ( قال الشافعي ) أخبرنا ما لم نعلم عن موسى بن أبي تميم عن سعيد بن يسار عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الدينار بالدينار والدرهم بالدرهم لا فضل بينهما ( قال الشافعي ) أخبرنا ما لم نعلم عن حميد بن قيس عن مجاهد عن ابن عمر أنه قال الدينار بالدينار والدرهم بالدرهم لا فضل بينهما هذا عهد نبينا صلى الله عليه وسلم الينا وعهدنا اليكم ( قال الشافعي ) وروى عثمان بن عفان وعبد الله بن الصامت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم التهي عن الزيادة في الذهب بالذهب يدأيد ( قال الشافعي ) فأخذنا هذه الأحاديث وقال بمثل معناها إلا كابر من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وأكثر المقتنين بالبلدان ( قال الشافعي ) أخبرنا سفيان بن عيينة أنه سمع عبيد الله بن أبي زيد يقول سمعت ابن عباس يقول أخبرني أسامة بن زيد أن النبي صلى الله عليه وسلم قال إنما الرابا في النسبة ( قال الشافعي ) فأخذ بهذا ابن عباس ونفر من أصحابه المكيين وغيرهم ( قال الشافعي ) فقال لي قائل إن هذا الحديث مخالف للأحاديث قبله قلت قد يحتمل خلافاً وموافقاً قالو بأي شيء يحتمل موافقاً قلت قد يكون أسامة بن زيد سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يسأل عن الصنفين المختلفين مثل الذهب بالورق والتمر بالحنطة أو ما اختلف جنسه متفاضلاً يدأيد فقال إنما الرابا في النسبة أو تكون المسئلة سبقته بهذا وأدرك الجواب فروى الجواب ولم يحفظ المسئلة أو شك فيها لأنه ليس في حديثه ما ينفى هذا عن حديث أسامة فأحتمل موافقاً لهذا ( قال الشافعي ) فقال لي فلم قلت يحتمل خلافاً قلت لأن ابن عباس الذي رواه كان يذهب فيه غير هذا المذهب فيقول لا رابا في بيع يدأيد إنما الرابا في النسبة ( قال الشافعي ) فقال في الجملة إن كانت الأحاديث قبله مخالفة في تركها إلى غيره فقلت له كل واحد ممن روى خلاف أسامة بن زيد وإن لم يكن أشهر بالحفظ للحديث من أسامة فليس به تقصير عن حفظه وعثمان بن عفان وعبد الله بن الصامت أشد تقدماً بالسند والعجبة من أسامة وأبو هريرة أسوأ حفظاً ممن روى الحديث في دهره ولما كان حديث اثنين أولى في الظاهر بالحفظ وبأن يبقى عنه الغلط من حديث واحد

كان حديث الأكر الذي هو أشبه أن يكون أولى بالمحظ من حديث من هو أحدث منه  
وكان حديث خمسة أولى أن يصار إليه عندنا من حديث واحد

### (باب وجه آخر مما يعد مختلفا وليس عندنا بمختلف)

(قال الشافعي) أخبرنا ابن عيينة عن محمد بن عجلان عن عاصم بن عمر بن قتادة عن محمود بن  
ليبد عن رافع بن خديج أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أسفروا وبصلاة الفجر فإن ذلك  
أعظم لأجرا وأعظم لأجوركم (قال الشافعي) أخبرنا ابن عيينة عن الزهري عن عروة  
عن عائشة قالت كن نساء من المؤمنات يصلين مع النبي صلى الله عليه وسلم الصبح ثم ينصرفن  
وهن متلفعات برؤسهن ما يعرفهن أحد من العلس (قال الشافعي) وذكرته ليس النبي  
صلى الله عليه وسلم بالفجر سهل بن سعد وزيد بن ثابت وغيرهما من أصحاب رسول الله صلى  
الله عليه وسلم شيئا يعنى حديث عائشة (قال الشافعي) قال لي قائل نحن نرى أن نفسر  
بالفجر اعتمادا على حديث رافع بن خديج ونزعم أن الفضل في ذلك وأنت ترى أن جازنا إذا  
اختلف الحديثان أن نأخذ بأحدهما ونحن نعد هذا مخالفا لحديث عائشة (قال الشافعي)  
فقلت له إن كان مخالفا لحديث عائشة فكان الذي يلزمنا وإياك أن نصير إلى حديث عائشة  
دونه لأن أصل ما ينبغي نحن وأنت عليه أن الأحاديث إذا اختلفت لم يذهب إلى واحد منها  
دون غيره إلا بسبب يدل على أن الذي ذهبنا إليه أقوى من الذي تركنا قال وما ذلك السبب  
(قلت) أن يكون أحد الحديثين أشبه بكتاب الله فإذا أشبه كتاب الله كانت فيه الحجة  
(قال) هكذا أقول (قلنا) فإن لم يكن فيه نص في كتاب الله كان أولا هما بنا لا ثبت  
منهما وذلك أن يكون من رواه أعرف إسنادا وأشهر بالعلم واحفظ له أو يكون  
روى الحديث الذي ذهبنا إليه من وجهين أو أكثر والذي تركنا من وجه فيكون الأكثر  
أولى بالمحظ من الأقل أو يكون الذي ذهبنا إليه أشبه بمعنى كتاب الله وأشبه بما  
سواه من سنن رسول الله صلى الله عليه وسلم وأولى بما يعرف أهل العلم وأوضح في  
القياس والذي عليه الأكثر من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم (قال) وهكذا  
يقول ويقول أهل العلم (قلت) لحديث عائشة أشبه بكتاب الله لأن الله عز وجل يقول  
حافظوا على الصلوات والصلوة الوسطى فإذا دخل الوقت فأولى المصلين بالمحافظة المقدم  
للصلاة وهو أيضا أشهر رجلا بالفقهاء وأحفظ ومع حديث عائشة ثلاثة كلهم يروى عن النبي  
صلى الله عليه وسلم مثل معنى حديث عائشة زيد بن ثابت وسهل بن سعد وغيرهما والعدد

الاكثر اولى بالحفظ والتعل وهذا أشبه بسنن النبي صلى الله عليه وسلم من حديث نافع بن خديج (قال) وأى سنن (قلت) قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أول الوقت رضوان الله وآخره عفو الله وهو لا يؤثر على رضوان الله شياً والعفو لا يحتمل الامعنين عفو عن قصير أو توسعة والتوسعة تشبه أن يكون الفضل في غيرها اذ لم يؤمر بترك ذلك لغير التي وسع في خلافها (قال) وما تريد بهذا (قلت) لئلا يؤمر بترك الوقت الاول وكان جائز أن يصلى فيه وفي غيره قبله فالفضل في التقديم والتأخير يقصبر موسع وقد أبان رسول الله صلى الله عليه وسلم مثل ما قلنا وسئل أى الاعمال أفضل فقال الصلاة في أول وقتها وهو لا يدع موضع الفضل ولا يأمر الناس الا به وهو الذى لا يجمله عالم ان تقديم الصلاة في أول وقتها أولى بالفضل لما يعرض لادميين من الاشغال والتسبان والعلل التي لا تجملها العقول وهذا أشبه بمعنى كتاب الله (قال) وأين هو من الكتاب (قلت) قال الله جل ثناؤه حافظوا على الصلوات والصلاة الوسطى ومن قدم الصلاة في أول وقتها كان أولى بالحفاظة عليها من آخرها عن أول الوقت وقد رأينا الناس فيما وجب عليهم وفيما تطوعوا به يؤمر بن تجملها اذا أمكن لما يعرض لادميين من الاشغال والتسبان والعلل والذى لا تجمله العقول وان تقديم صلاة الفجر في أول وقتها عن أبي بكر وعمر وعثمان وعلى بن أبي طالب وابن مسعود وأبي موسى الاشعري وأنس بن مالك وغيرهم رضى الله عنهم مثبت (قال الشافعي) فقال ان أبا بكر وعمر وعثمان رضى الله عنهم دخلوا في الصلاة مغلسين وخرجوا منها مسافرين باطالة القراءة (قلت) له قد أطالوا القراءة وأوجبوها وانوقت في الدخول لافي الخروج من الصلاة وكلهم دخل مغلسا وخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم منها مغلسا فقلت يدخل الداخل فيها مسفرا ويخرج مسفرا ويوجب القراءة فخالقهم في الدخول وما اخصبت به من طول القراءة وفي الاحاديث عن بعضهم انه خرج منها مغلسا (قال الشافعي) فقال أفتعد خبر رافع بخالف خبر عائشة فقلت لا فقال فبأى شئ يوافقه فقلت ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما حض الناس على تقديم الصلاة وأخبر بالفضل فيها احتج أن يكون من الراغبين من يقدمها قبل الفجر الاخر فقال اسفروا بالفجر بمعنى حتى يشين الفجر الاخر معترضا (قال) أفيعتدل معنى غير ذلك (قلت) نعم يحتمل ما قلت وما بين ما قلنا وقلت وكل معنى يقع عليه اسم الاسفار (قال) فاجعل معناكم أولى من معناي (قلت) بما وصفتك من الدلائل وبان النبي صلى الله عليه

وسلم قال هما بخران فاما الذي كانه ذنب السرحن فلا يجعل شيئا ولا يحرمه وأما الفير  
المعترض فيعمل الصلاة ويحرم الطعام على من أراد الصيام

### ﴿ باب وجه آخر مما يعد مختلفا ﴾

( قال الشافعي ) أخبرنا سفيان بن عيينة عن الزهري عن عطاء بن يزيد الليثي عن أبي أيوب  
الأنصاري أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تستقبلوا القبلة ولا تستدبروها بغائط ولا  
بول ولكن شرفوا أو غروا قال أبو أيوب فقد مننا الشام فوجدنا امرأ حبش قد صنعت نحو  
القبلة فنصرف ونستغفر الله ( قال الشافعي ) أخبرنا مالك عن يحيى بن سعيد عن محمد بن  
يحيى بن جبان عن عمه واسم جبان عن عبد الله بن عمر أنه كان يقول إن أنا ساء قولون إذا  
فعدت على حاجتك فلا تستقبل القبلة ولا بيت المقدس فقال عبد الله بن عمر لقد ارتقت  
على ظهر بيت لنا فرأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم على لبنتين مستقبلات بيت المقدس  
لحاجته ( قال الشافعي ) أدب رسول الله صلى الله عليه وسلم من كان بين ظهرانيه وهم  
عرب لا مقتلات لهم ولا كثرة في منازلهم فاحتمل أديبه لهم معين أحدهما أنهم إنما  
كانوا يذهبون لحوائجهم في الصحراء فلم يسم أن لا يستقبلوا القبلة ولا يستدبروها لسعة  
الصحراء وخفة المؤنة عليهم لسعة مذاهم عن أن يستقبل القبلة أو يستدبرها لحاجة  
الإنسان من غائط أو بول ولم يكن لهم مرفق في استقبال القبلة ولا استدبارها أو مسحهم  
من فوق ذلك وكثيرا ما يكون الفذاهبون في تلك الحال في غير شرع مصل يرى عوراتهم  
مقبلين ومدبرين إذا استقبلوا القبلة فامر وأبان يكر موا قبلة الله ويستروا العورات من  
مصل أن صلى حيث يراههم وهذا المعنى أشبهه معانيه والله أعلم ( قال الشافعي ) وقد  
يحتمل أن يكون نهاهم أن يستقبلوا ما جعل قبلة في صحراء لغائط أو بول ثلاثين غوط أو ببال  
في القبلة فتكون قدر ذلك أو من ورائها فيكون من ورائها أذى للصالحين اليها ( قال  
الشافعي ) فسمع أبو أيوب ما حكى عن النبي صلى الله عليه وسلم جلة فقال به على المذهب  
في الصحراء والمنازل ولم يفرق في المذهب بين المنازل التي الناس مرافق في أن يضعوها في  
بعض الحالات مستقبلية القبلة أو مستدبرتها والتي يكون فيها المذهب لحاجته مستترا  
فقال بالحديث جلة كما سمعته جلة وكذلك ينبغي لمن مع الحديث أن يقول به على عومه  
وجلته حتى يبعد لالة يفرقها فيه ( قال الشافعي ) ولما حكى ابن عمر أنه رأى النبي صلى  
الله عليه وسلم مستقبل بيت المقدس لحاجته وهي إحدى القبلتين وإذا استقبلها استدبر

الكعبة أنكر على من يقول لا يستقبل القبلة ولا يستدبرها لمخافته ورأى أن لا ينبغي لاحد أن ينتهي عن أمر فعله رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يسمع فيها روى ما أمر به رسول الله صلى الله عليه وسلم في الصحراء فيفرق بين الصحراء والمنازل فيقول بالتهمة في الصحراء وبالرخصة في المنازل فيكون قد طال بما سمع ورأى وفرق بالدلالة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم على ما فرق بينه على افتراق حال الصحراء والمنازل (قال الشافعي) وفي هذا بيان أن كل من مع من رسول الله صلى الله عليه وسلم شيئاً قبله عنه وقال به وإن لم يعرف حيث ينفرد ولم يفرق بين ما لا يعرف الا بدلالة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم على الفرق بينه ولهذا أشباه كثيرة في الحديث اكتفينا بما ذكرنا منها مما لم يذكر

### ﴿وجه آخر من الاختلاف﴾

(قال الشافعي) أخبرنا ابن عيينة عن الزهري عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود عن ابن عباس قال أخبرني الصعب بن جثامة أنه مع النبي صلى الله عليه وسلم يسأل عن أهل الدار من المشركين يبيتون فيصاب من نسائهم وذرائعهم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هم منهم وزاد عمرو بن دينار عن الزهري هم من آبائهم (قال الشافعي) أخبرنا سفيان عن الزهري عن ابن كعب بن مالك عن عمه أن النبي صلى الله عليه وسلم لما بعث إلى ابن أبي الحقيق نهى عن قتل النساء والولدان (قال الشافعي) فكان سفيان يذهب إلى أن قول النبي صلى الله عليه وسلم هم منهم باحة لقتلهم وإن حدث ابن أبي الحقيق ناسخه قال وكان الزهري إذا حدث الصعب بن جثامة أتبعه حديث ابن كعب (قال الشافعي) وحديث الصعب بن جثامة في عمرة النبي صلى الله عليه وسلم فإن كان في عمرته الأولى فقد قيل أمر ابن أبي الحقيق قبلها وقيل في سنتها وإن كان في عمرته الأخيرة فهو بعد أمر ابن أبي الحقيق غير ذلك والله أعلم (قال الشافعي) ولم يعلم صلى الله عليه وسلم رخص في قتل النساء والولدان ثم نهى عنه وانما معنى نهيه عندنا والله أعلم عن قتل النساء والولدان أن يقصد قتلهم بقتل وهم يعرفون متبرزين عن أمر يقتله منهم ومعنى قوله هم منهم أنهم يجمعون خصلتين أن ليس لهم حكم الإيمان الذي يمنع به الدم بكل حال ولا حكم دار الإيمان الذي يمنع به الاغارة على الدار وإذا باح رسول الله صلى الله عليه وسلم البيات والاغارة على الدار فاغارة على بني المصطلق غارين فالعلم يحيط أن البيات والاغارة إذا حل باحلال رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يمنع أحد بيت أو اغار من أن يصيب النساء

والولدان فيسقط المأثم فيهم والكفارة والعقل والقود عن أصابهم اذا أبى به أن يبيت  
ويغير وليست لهم حرمه الاسلام ولا يكون له قتلهم عامدا لهم مقبزين عارفا بهم فاعتصم  
عن قتل الولدان لانهم لم يبلغوا كغرافهم لوابه وعن قتل النساء لانه لا معنى فيهن لقتال  
زانهن والولدان يقولون فيكونون قوة لاهل دين الله تعالى (قال الشافعي) فان قال قائل  
فاب هذا بغيره قيل فيه ما اكثى العالم به من غيره فان قال أقصد ما تشبه به غيره ويشبهه من  
كتاب الله قلت نعم قال الله وما كان لمؤمن ان يقتل مؤمنا الا خطأ ومن قتل مؤمنا خطأ  
فصير رقبته مؤمنة ودية مسلمة الى أهله الا أن يصدقوا فان كان من قوم عدوا لكم وهو  
مؤمن فصير رقبته مؤمنة وان كان من قوم بينكم وبينهم ميثاق فدية مسلمة الى أهله  
وتحريم رقبته مؤمنة (قال الشافعي) فوجب الله بقتل المؤمن خطأ الدية وتحريم رقبته  
في قتل ذي الميثاق الذي يتحرر رقبته اذا كانا معا ممنوع بالدم بالايمن والعهد والدار معا  
وكان المؤمن في الدار غير المنوعة وهو ممنوع بالايمن فجعلت فيه الكفارة باطلافه ولم  
تجعل فيه الدية وهو ممنوع بالايمن فلما كان الولدان والنساء من المشركين لا ممنوعين  
بالايمن ولا دار لم يكن فيهم عقل ولا قود ولا دية ولا مأثم ان شاء الله ولا كفارة (قال  
الشافعي) فقال فاذكر وجوه ما من الاحاديث المختلفة عند بعض الناس أيضا فقلت أخبرنا  
مالك عن صفوان بن سليم عن عطاء بن يسار عن أبي سعيد الخدري أن رسول الله صلى الله  
عليه وسلم قال غسل يوم الجمعة واجب على كل محتلم (قال الشافعي) أخبرنا ابن عيينة  
عن الزهري عن سالم عن أبيه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من جاء منكم الى الجمعة  
فليغتسل (قال الشافعي) فكان قول رسول الله صلى الله عليه وسلم في غسل يوم الجمعة  
واجبا وأمره بالغسل يحتمل معنيين الظاهر منهما انه واجب فلا تجزئ الطهارة لصلاة الجمعة  
الا بالغسل كالا يجزئ في طهارة الجنب غير الغسل ويحتمل انه واجب في الاختيار وكرم  
الاخلاق والنظافة (قال الشافعي) أخبرنا مالك عن الزهري عن سالم قال دخل رجل  
من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم المسجد يوم الجمعة وعمر بن الخطاب رضى الله عنه  
يخطب فقال عمر أيت ساعة هذه فقال يا أمير المؤمنين انقلبت من السوق فسمعت النداء فإني  
زدت على أن أتوضأ فقال عمر والوضوء أيضا وقد علمت أن رسول الله صلى الله عليه وسلم  
كان يأمر بالغسل (قال الشافعي) أخبرنا الثقفان معمر بن راشد عن الزهري عن سالم  
عن أبيه مثل معنى حديث مالك وسعى الداخل يوم الجمعة بغير غسل عثمان بن عفان رضى  
الله عنه (قال الشافعي) فلما حفظ عمر رضى الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم

انه كان يأمر بالفصل وعلم أن عثمان قد علم من أمر النبي صلى الله عليه وسلم بالفصل ثم ذكر  
 عمر لعثمان أمر النبي صلى الله عليه وسلم بالفصل وعلم عثمان ذلك فلو ذهب على متوهم ابن  
 عثمان ندى فقد ذكره عمر قبل الصلاة بفسيانته فلما لم يترك عثمان الصلاة لترك الفصل ولم  
 يأمره عمر بالخروج للفصل دل ذلك على أنهم اتفد علمان أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 بالفصل على الاختيار لا على أنه لا يجزئ غيره لان عمر لم يكن ليدع أمره بالفصل ولا عثمان  
 اذ علمنا انه اذا كرل ترك الفصل وأمر النبي صلى الله عليه وسلم بالفصل الا والفصل كما وصفنا  
 على الاختيار ( قال الشافعي ) وروى البصريون ان النبي صلى الله عليه وسلم قال من  
 توضأ يوم الجمعة فبها ونعمت ومن اغتسل بالفصل أفضل أخبرنا سفيان بن عيينة عن يحيى  
 ابن سعيد عن عمرة بنت عبد الرحمن عن عائشة قالت كان الناس عمال أنفسهم فكانوا  
 يروحون هيباتهم فقيل لهم لو اغتسلتم

### ( باب النهي عن معنى دل عليه معنى من حديث غيره )

( قال الشافعي ) أخبرنا مالك عن أبي الزناد ومحمد بن يحيى بن حبان عن الأعرج عن أبي  
 هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يخطب أحدكم على خطبة  
 أخيه ( قال الشافعي ) أخبرنا مالك عن نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه  
 قال لا يخطب أحدكم على خطبة أخيه ( قال الشافعي ) فلو لم يأت عن رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم دلالة على أن نهيه عن أن يخطب أحدكم على خطبة أخيه على معنى دون معنى  
 كان الظاهر أن حراماً أن يخطب المرء على خطبة غيره من حين يتدعى الخطبة الى أن يدعها  
 ( قال الشافعي ) وكان قول النبي صلى الله عليه وسلم لا يخطب أحدكم على خطبة أخيه  
 يتحمل أن يكون جواباً منه أراد به معنى في الحديث ولم يسمع من حديثه السبب الذي له قال  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا فأدب بعضه دون بعض أو شكافي بعضه فسكت عما شكاه  
 فيه منه فيكون صلى الله عليه وسلم سئل عن رجل خطب امرأة فرضيته وأذنت في نكاحه  
 فخطبها أخرج عندها منه فرجعت عن الاول الذي أذنت في نكاحه فنهى عن خطبة المرأة  
 اذا كانت بهذه الحال وقد يكون أن ترجع عن أذنت في نكاحه فلا نكحها من رجعت  
 له فيكون هذا فساداً عليها وعلى خطبها الذي أذنت له في نكاحها فان قال قائل لم صرت الى  
 أن تقول ان نهى النبي صلى الله عليه وسلم أن يخطب الرجل على خطبة أخيه على معنى  
 دون معنى قلت فبالدلالة عنه فان قال قائل هي قيل له ان شاء الله أخبرنا مالك عن عبد



الله بن زيد مولى الاسود بن سفيان عن أبي سلق بن عبيد الرحمن عن فاطمة بنت قيس أن زوجها طلقة طاهر هار رسول الله صلى الله عليه وسلم أن قنصه في بيت ابن أم مكتوم وقال إذا حلت فاذنيتي قالت فلما حلت ذكرت له أن معاوية بن أبي سفيان وأبا جهم خطباني فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أما أوجهم فلا يضح عصاة عن عاتقه وأما معاوية فتصعلوك لا مال له انكبي أسامة بن زيد قالت فكرهته فقال انكبي أسامة فتكلمته فحعل الله فيه خيرا كثيرا واعتبطت به (قال الشافعي) فهذا قلنا ودلت سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم في خطبته فاطمة على أسامة بعد اعلامها رسول الله صلى الله عليه وسلم أن معاوية وأبا جهم خطبها على أمرين أحدهما أن النبي صلى الله عليه وسلم يعلم أنها لا يخطبها إلا وخطبة أحدهما بعد خطبة الآخر فلما لم ينهها ولم يقل لهما ما كان لواحد أن يخطب حتى يترك الآخر خطبته وخطبها على أسامة بن زيد بعد خطبتهما فاستدلنا على أنها لم ترض ولو رضيت واحدة منهما ما أمرها أن تزوج من رضيت وأن أخبارها يأمن خطبها إنما كان أخبارا عن لم تأذن قيسه ولعلها استشارته ولا يكون لهما أن تستشير وقد أذنت بأحدهما فلما خطبها على أسامة استدللنا على أن الحالة التي خطبها فيها غير الحال التي نهى عن خطبتها فيها ولم يكن حال يفرق بين خطبتهما حتى يحل بعضهما ويحرم بعضهما إلا إذا أذنت للولى أن يزوجهما فكان لزوجهما أن يزوجها الولي أن يلزمها التزوج وكان عليه أن يلزمه وحلته فاما قبل ذلك فالحال واحد وليس لوليها أن يزوجهما حتى تأذن فركونها وغير وكونها سواء فإن قال قائل فأنها ركنة مخالفة لحالها غير ركنة فكذلك هي لو خطبت فشمعت الخاطب وترغبت عنه ثم عاد عليها بالخطبة فلم تشمه ولم تظهر ترغيبا عنه ولم تترك فكانت حالها التي تركت فيها شمه مخالفة لحالها التي شمتها فيها وكانت في هذه الحال أقرب إلى الرضا ثم تنقل حالها قبل الركون إلى منازل بعضها أقرب إلى الركون من بعض فلا يصح فيه معنى محال والله أعلم إلا ما وصفت من أنه نهى عن الخطبة بعد أذنها للولى بالتزوج حتى يصير أمر الولي جائزا فاما ما لم يجز أمر الولي فأول حالها وآخرها سواء والله أعلم

واللهي عن معنى أوضح من معنى قبله

(قال الشافعي) أخبرنا مالك عن نافع عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال المتبايعان كل واحد منهما بالخيار على صاحبه ما لم يتفرقا إلا بيع الخيار (قال الشافعي)

أخبرنا سفيان عن الزهري عن سعيد بن المسيب عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يبيع الرجل على بيع أخيه ( قال الشافعي ) وهذا معنى بين أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال المتبايعان بالخيار لم يتفرقا وإن نهي عن أن يبيع الرجل على بيع أخيه إنما هو إذا تابعا قبل أن يتفرقا عن مقامهما الذي تبايعا فيه وذلك أنهما لا يكونان متبايعين حتى يعقدا البيع معا فلو كان البيع إذا عقداه لزم كل واحد منهما ما مضى البائع أن يبيعه رجلا ساعة كسلته أو غيرها وقد نهي عنه لسلته ولكنه لما كان لهما الخيار كان الرجل لو اشترى من رجل ثوبا بعشرة دنانير فله آخر فاعطاه مثله بتسعة دنانير أشبه أن يفسخ البيع إذا كان الخيار له قبل أن يفارقه ولعله يفسخه ثم لا يتم البيع بينهما وبين بيعه الآخر فيكون الآخر قد أقصد على البائع وعلى المشتري أو على أحدهما فهذا وجه انتهى من أن يبيع الرجل على بيع أخيه لا وجه له غير ذلك ألا ترى أنه لو باعه ثوبا بعشرة دنانير فلزمه البيع قبل أن يتفرقا من مقامهما ذلك ثم باعه آخر خيرا منه بدنانير بضر البائع الأول لأنه قد لزمه عشرة دنانير لا يستطيع فسخا وقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال لا يسوم أحدكم على سوم أخيه فإن كان تابعا واستأخظه تابعا فهو مثل لا يحطب أحدكم على خطبة أخيه لا يسوم على سوم أخيه إذا رضى البيع وأذن بان يباع قبل البيع حتى لو لم يسوم لزمه فإن قال قائل ما دل على ذلك قيل له فإن رسول الله صلى الله عليه وسلم باع فبين يزيد ويبع من يزيد سوم رجل على سوم أخيه ولكن البائع لم يرض السوم الأول حتى طلب الزيادة

﴿ انتهى عن معنى يشبه الذي قبله في شيء ويفارقه في شيء غيره ﴾

( قال الشافعي ) أخبرنا مالك عن محمد بن يحيى بن حبان عن الأعرج عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن الصلاة بعد العصر حتى تغرب الشمس وعن الصلاة بعد الصبح حتى تطلع الشمس ( قال الشافعي ) أخبرنا مالك عن نافع عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يفري أحدكم بصلاته عند طلوع الشمس ولا عند غروبها أخبرنا مالك عن زيد بن أسلم عن عطاء بن يسار عن عبد الله الصنابحي أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إن الشمس تطلع ومعه قرن الشيطان فإذا ارتفعت فارقتها إذا استوت فارقتها فإذا زالت فارقتها إذا دنت للغروب فارقتها إذا غابت فارقتها ونهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الصلاة في تلك الساعات فاحتمل انتهى من رسول الله صلى الله عليه وسلم

وسلم عن الصلاة في هذه الساعات معنيين أحدهما وهو أهمها أن تكون الصلوات كلها واجبة الذي نسي ونيم عنه وما لم يوجبه من الوجوه منها عرّفنا في هذه الساعات لا يكون لاحدا أن يصلي فيها ولو صلى لم يزد ذلك عنه ما لم يوجبه من الصلاة كما يكون من قدم صلاة قبل دخول وقتها لم يجز عنه واحتمل أن يكون أراد به بعض الصلوات دون بعض فوجدنا الصلاة تتفرق بوجهين أحدهما ما وجب منها فلم يكن لمسلم تركه في وقته ولو تركه كان عليه قضاءه والاخر ما تقرب الى الله جل ثناؤه بالتفعل فيه وقد كان للتفعل تركه بلا قضاءه عليه ووجدنا الواجب منها يفرق التطوع في السفر اذا كان الممررا كما يفصل في المكنوبة بالارض ولا يجزئ غيرها والنافلة كما متوجها حيث شاء ويتفرقا في الحضر والسفر ولا يكون لمن أطاق القيام أن يصلي واجبا من الصلاة قاعدا ويكون ذلك له في النافلة (قال الشافعي) فلما احتمل المعنيين وجب على أهل العلم أن لا يحكموها على خاسر دون عام الا بدلالة من سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم أو إجماع علماء المسلمين الذين لا يمكن أن يجمعوا على خلاف سنة له صلى الله عليه وسلم (قال الشافعي) وهذا غير هذا من حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم هو على الظاهر من العام حتى تأتي الدلالة عنه كما وصفت أو بإجماع المسلمين على أنه باطن دون ظاهر وخاص دون عام فيعملونه لما جاءت عليه الدلالة عنه ويطيعونه في الأمرين معا (قال الشافعي) أخبرنا مالك عن زيد بن أسلم عن عطاء بن يسار وعن بشر بن سعيد وعن الأعرج بحديثه عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من أدرك ركعة من الصبح قبل أن تطلع الشمس فقد أدرك الصبح ومن أدرك ركعة من العصر قبل أن تغرب الشمس فقد أدرك العصر (قال الشافعي) فالعلم يحيط أن المصلي ركعة من الصبح قبل طلوع الشمس والمصلي ركعة من العصر قبل غروب الشمس قد صليا معافى وقتين يجمعان تحريم وقتين وذلك انهما صليا بعد الصبح والعصر ومع بزوغ الشمس ومغيبها وهذه أربعة أوقات منهي عن الصلاة فيها فلما جعل رسول الله صلى الله عليه وسلم المصلين في هذه الاوقات مدركين لصلاة الصبح والعصر استدللنا على أن نهيه عن الصلاة في هذه الاوقات عن النواقل التي لا نلزم وذلك أنه لا يكون أن يجعل المصلي ركعة الصلاة في وقت نهى فيه عن الصلاة (قال الشافعي) أخبرنا مالك عن ابن شهاب عن ابن المسيب أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من نسي صلاة فليصلها اذا ذكرها فان الله يقول أقم الصلاة لذكري (قال الشافعي) وحديث أنس بن مالك وعمران بن الحصين عن النبي صلى الله عليه وسلم مثل معنى حديث

ابن المسيب وزاد أحدهما وأما عنها (قال الشافعي) فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 قليلها إذا ذكرها فعمل ذلك وقتها لها وأخبر به عن الله عز وجل ولم يستن وقتاً من  
 الاوقات يدعيها فيه بعد ذكرها (قال الشافعي) أخبرنا سفيان بن عيينة عن أبي الزبير  
 المكي عن عبد الله بن باباه عن جبير بن مطعم أن النبي صلى الله عليه وسلم قال يا بني عبد  
 مناف من ولي منكم من أمر الناس شيئاً فلا يمنع أحد طاف بهذا البيت وصلى أى ساعة  
 شاء من ليل أو نهار (قال الشافعي) أخبرني عبد المجيد بن عبد العزيز عن ابن جريح عن عطاء  
 عن النبي صلى الله عليه وسلم بثل معناه وزاد فيه يا بني عبد المطلب يا بني عبد مناف ثم  
 ساق الحديث (قال الشافعي) فأخبر جبير عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه أمر باباحة  
 الطواف بالبيت والصلاة له في أى ساعة ما شاء الطائف والمصل وهذا يبين أنه أتمها من  
 المواقيت التي نهى عنها عن الصلاة التي لا تلزم بوجه من الوجوه فاما ما لم يلزم عنه بل  
 أباحه صلى الله عليه وسلم وصلى المسلمون على جنازتهم عامة بعد العصر والصبح لأنها لازمة  
 (قال الشافعي) وقد ذهب بعض أصحابنا إلى أن عمر بن الخطاب رضى الله عنه طاف بعد  
 الصبح ثم تفرق لم ير الشمس طلعت فركب حتى أتى ذا طوى وطلعت الشمس فأتى فحصى  
 فنهى عن الصلاة للطواف بعد العصر وبعد الصبح كانهى عما يلزم من الصلاة (قال  
 الشافعي) فإذا كان لعدم أن يؤخر الصلاة للطواف فاعتار كما لا نل ذلك له ولأنه لو أراد منزلاً  
 بذى طوى لحاجة الانسان كان واسعا له ان شاء الله تعالى ولكنه سمع النهى جله عن الصلاة  
 وضرب ابن المنكدر عليها بالمدينة بعد العصر ولم يسمع ما يدل على أنه أتمها من النهى عنها المعنى  
 الذي وصفنا فكان يجب عليه ما فعل ويجب على من علم المعنى الذي نهى عنه والمعنى  
 الذي أبيت فيه أن أباحها بالمعنى الذي أباحها فيه خلاص المعنى الذي نهى فيه عنها كما  
 وصفت مما روى على بن أبي طالب عن النبي صلى الله عليه وسلم من النهى عن امساك لحوم  
 النخما بعد الثلاث اذ سمع النهى ولم يسمع سبب النهى (قال الشافعي) فان قال قائل فقد  
 صنع أبو سعيد الخدري كاصنع عمر بن الخطاب قلنا والجواب فيه كالجواب في غيره فان قال  
 قائل فهل من أحد صنع خلاف ما صنعنا قلنا نعم ابن عمرو بن عباس وعائشة والحسن  
 والحسين وغيرهم وقد سمع ابن عمر النهى من النبي صلى الله عليه وسلم (قال الشافعي)  
 أخبرنا سفيان بن عيينة عن عمرو بن دينار قال رأيت أبا عطاء عن أبي رباح ابن عمر طاف بعد  
 الصبح وصلى ركعتين قبل أن تطلع الشمس (قال الشافعي) أخبرنا سفيان بن عمار الدهني  
 عن أبي سعيد بن الحسن والحسين طافا بعد العصر وصليا (قال الشافعي) أخبرنا مسلم

وعبد المجيد عن ابن جريج عن ابن أبي مليكة قال سألت ابن عباس طاف بعد العصر وصلى  
( قال الشافعي ) واتخذ كزنا تفرق أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم في هذا يستدل  
من علمه على أن تفرقهم فيما رسول الله صلى الله عليه وسلم فيه سنة لا يكون إلا على هذا  
المعنى أو على أن لا تبلغ السنة من قال خلافها منهم أو تأويل تحتها السنة أو ما أشبه ذلك  
مما قد يرى قائله فيه عذرا إن شاء الله ( قال الشافعي ) وإذا ثبت عن رسول الله صلى الله  
عليه وسلم الشيء فهو لازم للجميع من عرفه لا بقوة ولا بوهنه شيء غيره بل الفرض الذي  
على الناس اتباعه ولم يجعل الله لاحد معه أمر يخالف أمره

### ( باب آخر مما يشبه هذا )

( قال الشافعي ) أخبرنا مالك بن أنس عن نافع عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم  
نهى عن المزابنة والمزابنة بيع التمر بالتمر كيلا وبيع الكرم بالزبيب كيلا ( قال  
الشافعي ) أخبرنا مالك بن عبد الله بن يزيد مولى الأسودين سفيان أن زيدا أبا عياش  
أخبره عن سعد بن أبي وقاص أنه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يسئل عن شراء التمر بالزبيب  
فقال النبي صلى الله عليه وسلم أنقص الرطب إذا ليس فقالوا نعم فنهى عن ذلك ( قال  
الشافعي ) أخبرنا مالك بن نافع عن ابن عمر عن زيد بن ثابت أن رسول الله صلى الله عليه  
وسلم رخص لصاحب العرية أن يبيعها بخمرها ( قال الشافعي ) أخبرنا ابن عيينة عن  
الزهري عن سالم عن أبيه عن زيد بن ثابت أن رسول الله صلى الله عليه وسلم رخص في  
العرايا ( قال الشافعي ) فكان يبيع الرطب بالتمر منه ما عنه نهى النبي صلى الله عليه وسلم  
عنه وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه أنما نهى عنه لأنه ينقص إذا ليس وقد نهى  
عن التمر بالتمر إلا مثلا لمثل فلما نظرنا في المتعقب من نقصان الرطب إذا ليس كان لا يكون  
أبدا مثلا لمثل إذا كان النقصان مغيبا لا يعرف فكان يجمع معنيين أحدهما التقاضل في  
المكيلة والاخر المزابنة وهي يبيع ما يعرف كيله بما يجعل كيله من جنسه فكان منه ما عنه  
لعمريين فلما رخص رسول الله صلى الله عليه وسلم في بيع العرايا بالتمر كيلا لم تعد العرايا  
أن تكون رخصة من شيء قد نهى عنه أو لم يكن النهى عنه عن المزابنة والرطب بالتمر إلا  
مقصودا بهما إلى غير العرايا فيكون هذا من الكلام العام الذي يراد به الخاص

## وجه آخر شبه الذي قبله

( قال الشافعي ) أخبرنا سعيد بن ثابت القداح عن ابن جريج عن عطاء بن أبي رباح عن صفوان بن موهب أنه أخبره عن عبد الله بن محمد بن صيفي عن حكيم بن حزام أنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ألم أنبأ أولي بلغي أو كذا شاء الله من ذلك أنك تبيع الطعام قال حكيم بلى يا رسول الله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تبيعن طعاما حتى تشتريه وتنته فيه ( قال الشافعي ) أخبرنا سعيد بن ابن جريج قال أخبرني عطاء بذلك أيضا عن عطاء بن عبد الله بن عمة الجثنمي عن حكيم بن حزام أنه سمعه منه عن النبي صلى الله عليه وسلم ( قال الشافعي ) أخبرنا الثقة عن أيوب بن أبي تميمة عن يوسف بن ماهر عن حكيم بن حزام قال نهاني رسول الله صلى الله عليه وسلم عن بيع ما ليس عندي ( قال الشافعي ) يعني بيع ما ليس عندك وليس يضمن عليك ( قال الشافعي ) أخبرنا ابن عيينة عن ابن أبي نجيح عن عبد الله بن كثير عن أبي المنهال عن ابن عباس قال قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة وهم يسلفون في التمر السنة والسنتين فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من سلف قلي سلف في كيل معلوم ووزن معلوم وأجل معلوم ( قال الشافعي ) حظي وأجل معلوم وقال غيري قد قال ما قلت وقال أو إلى أجل معلوم ( قال الشافعي ) فكان نهى النبي صلى الله عليه وسلم أن يبيع المرء ما ليس عنده يحتمل أن يبيع ما ليس بحضرته براء المشتري كما يراه البائع عند تباعه ما فيه ويحتمل أن يبيعه ما ليس عنده مما ليس عليك بعينه فلا يكون موصوفا مضمونا على البائع يؤخذ به ولا في ملكه فيلزمه أن يسلمه إليه بعينه وغير هذين المعنيين فلما أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم من سلف أن يسلف في كيل معلوم ووزن معلوم وأجل معلوم وإلى أجل معلوم دخل في هذا بيع ما ليس عند المرء حاضرا ولا مملوكا حين باعه ولما كان هذا مضمونا على البائع بصفة يؤخذ بها عند محل الاجل دل على أنه انما نهى عن بيعه عن الشيء الذي ليس في ملك البائع والله أعلم وقد يحتمل أن يكون النهي عن بيع العين الغائبة كانت في ملك الرجل أو في غير ملكه لأنها قد تهلك وتنقص قبل أن يراها المشتري ( قال الشافعي ) وكل كلام كان عاما ظاهرا في سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم فهو على ظهوره وعمومه حتى يعلم حديث ثابت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بأبي هو وأمي يدل على أنه انما أراد بالجملة العامة في الظاهر بعض الجملة دون بعض كما وصفت من هذا الكلام وما كان في مثل معناه

وزعم أهل العلم أن عضو الخبرين على وجودهما ما وجدوا لامضاهما وجها ولا بعدونهما  
 مختلفين وهما محتملان أن يعضيا وذلك إذا أمكن فيهما أن يعضيا معا أو وجد السبيل  
 إلى امضاهما ولو يكن واحد منهما بأوجب من الآخر ولا ينسب الحديثان إلى الاختلاف  
 ما كان لهما وجه عضيان فيه معا إنما اختلف ما لم يعض أحدهما إلا بسقوط غيره مثل أن  
 يكون الحديثان في الشيء الواحد هذا يحلله وهذا يحرمه (قال الشافعي) فقال فصف لي  
 جماع نهى الله جل ثناؤه ثم نهى النبي صلى الله عليه وسلم عاما لا تبقى منه شيئا (قال  
 الشافعي) فقلت له يجمع نهيه صلى الله عليه وسلم معنيين أحدهما أن يكون الشيء الذي  
 نهى عنه محرما لا يحل الإبوجه دل الله جل ثناؤه عليه في كتابه أو على لسان نبيه صلى الله  
 عليه وسلم فإذا نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الشيء من هذا قال نهى محرم لا وجه  
 له غير التعريم إلا أن يكون على معنى كما وصفت قال فصف لي هذا الوجه الذي بدأت بذكره  
 من النهي بمثل بدل على ما كان يمثل معناه (قال الشافعي) فقلت له كل النساء محررات  
 الفروج إلا واحدا من المعنيين النكاح أو الوطء بملك اليمين وهما المعنيان اللذان أذن الله  
 فيهما ومن رسول الله صلى الله عليه وسلم كيف النكاح الذي يحل به الفرج المحرم قبله  
 فمن فيه وليا وشهودا ورضا من المنكوحة الثيب وسفته في رضاها دليل على أن ذلك  
 يكون برضا المتزوج لا فرق بينهما (قال الشافعي) فإذا جمع النكاح أربع أركان المراجعة  
 الثيب والمزوج وإن تزوج المرأة وليها بشهوه وحل النكاح إلا في حالات سأذكرها إن  
 شاء الله تعالى وإذا نقص واحد من هذا كان النكاح فاسدا لأنه لم يثبت به كائن رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم به الوجه الذي يحل به النكاح ولو سمى صداقا كان أحب إلى ولا يفسد  
 النكاح بترك تسمية الصداق لأن الله جل ثناؤه أثبت النكاح في كتابه بغير مهر وهذا  
 مكتوب في غير هذا الموضع (قال الشافعي) وسواء في هذا المرأة الشريفة والديثة لأن  
 كل واحدة منهما فيما تحل به وتحرم ويحب لها وعليها من الحلال والحرام والمفود وسواء  
 (قال الشافعي) والحالات التي لو أتى بالنكاح فيها على ما وصفت أنه يجوز النكاح فيها لم  
 ينع عنه من النكاح فاما إذا عقد بغير هذه الأشياء كان النكاح مفسوخا نهى الله عز وجل  
 عنه في كتابه وعلى لسان نبيه صلى الله عليه وسلم عن النكاح بحالات نهى عنها فذلك  
 مفسوخ وذلك أن ينكح الرجل أخت امرأته وقد نهى الله عز وجل عن الجمع بينهما وإن  
 ينكح الخامسة وقد أتتهى الله به إلى أربع وبين النبي صلى الله عليه وسلم أن أتته الله به  
 إلى أربع حظر عليه أن يجمع بين أكثر منهن أو ينكح المرأة على عمتها وأختاتها وقد نهى الله

جعل تناؤه عن ذلك أو أن تنكح المرأة في عتقها ( قال الشافعي ) فكل نكاح صكان  
 من هذا الموضع وذلك أنه قد نهى عن عقده وهذا مما لا خلاف فيه بين أحد من أهل العلم  
 ( قال الشافعي ) ومثله والله أعلم أن النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن التغاور وأن النبي  
 صلى الله عليه وسلم نهى عن نكاح المتعة وأن النبي صلى الله عليه وسلم نهى المحرم أن  
 ينكح أويمنكح ( قال الشافعي ) فمن نسخ هذا كله من النكاح في هذه الحالات التي نهى  
 عنها بطل ما فيه ضمايه ما نهى عنه مما ذكرنا قبله وقد يخالفنا في هذا غيرنا وهو مكتوب في  
 غير هذا الموضع ومثله أن ينكح الرجل المرأة بغير إذنها فيجوز بعد فلا يجوز لأن العقد  
 وقع منها عنه ( قال الشافعي ) ومثل هذا ما نهى عنه النبي صلى الله عليه وسلم من بيع  
 الغرر وبيع الرطب بالتمر إلا في العرايا وغير ذلك مما نهى عنه رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم وذلك أن أصل مال كل امرئ محرم على غيره إلا بما أحل به وما أحل به من البيوع  
 ما لم ينه عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم فلا يكون ما نهى عنه رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم من البيوع محلا ما كان أصله محررا من مال الرجل لا خيه ولا تكون المعصية بالبيع  
 التي نهى عنه تجعل محررا ولا تجعل الإباحة لا يكون معصية وهذا لا يدخل في عامة العلم ( قال  
 الشافعي ) فإن قال قائل ما الوجه المباح الذي نهى المرفعه عن ثني وهو يخالف النهي  
 الذي ذكرته قبله فهو أن شاء الله مثل نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يشتمل الرجل  
 الصماء وأن يحتجب بثوب واحد مفضيا بفرجه إلى السماء وأنه أمر غلاما أن يأكل مما بين  
 يديه ونهاه عن أن يأكل من أعلى الحففة وروى عنه صلى الله عليه وسلم وليس كتبوت  
 ما قبله مما ذكرنا أنه نهى عن أن يقرن الرجل إذا أكل بين التمرين وأن تكشف التمرة عما  
 في جوفها وأن يعرض على ظهر الطريق ( قال الشافعي ) فلما كان التوب مباحا لا بدسه  
 والطعام مباحا لا كله حتى يأتي عليه كله أن شاء والارض مباحة له إذا كانت لله  
 لا لأدبى وكان الناس فيها شرعافه ومنهى عنها فيها عن ثني أن يفعله وأمر فيها أن يفعل شيئا  
 غير الذي نهى عنه والنهي يدل على أنه غائبي عن اشتمال الله والاحتباء مفضيا بفرجه  
 غير مستتران في ذلك كشف عورته قيل له بسترها بثوبه فلم يكن نهيه عن كشف عورته  
 نهيه عن لبس ثوبه فيعزم عليه لبسه بل أمره أن يلبسه كما يستعورته ولم يكن أمره أن يأكل  
 من بين يديه ولا يأكل من رأس الطعام إذا كان مباحا له أن يأكل مما بين يديه وجميع الطعام  
 إلا إذا بقي الاكل من بين يديه لانه أجل به عند مؤاكلة وأبعد له من قبض الطعم فوالله  
 وأمره أن لا يأكل من رأس الطعام لأن البركة تنزل منه على النظر له في أن يبارك



له بركة دائمة يدوم ويدوام تزولها به وهو يبيح له اذا كل ما حول رأس الطعام أن يأكل رأسه  
واذا أباح له الممر على ظهر الطريق فالمر عليه اذا سكن ما حافله التعريس عليها  
لانه لا مال لله يمنع الممر عليه فيحرم عنه فانما هو لمعنى ثبت نظر الفاتة قال فانما ماوى  
الهوام وطرق الحيات على وجه النظر له لا على أن التعريس محرم وقد ينهى عنه اذا كان  
الطريق متضيقا صلا كالانه اذا عرس عليه في ذلك الوقت منع غيره حقسه في الممر ( قال  
الشافعي ) فان قال قائل فما الفرق بين هذا والاول قيل له من طامت عليه الحبة يعلم أن النبي  
صلى الله عليه وسلم نهى عما وصفتنا ومن فعل ما نهى عنه وهو عالم بنهيه فهو عاص ففعله  
ما نهى عنه فليس تغفر الله ولا يعبد فان قال فهو هذا عام والذي ذكر في الكتاب قبله في  
في النكاح والبيوع عام فكيف فرقت بين حالهما قلت أما في المعصية فلم أفرق بينهما لان  
قد جعلتهما عاصيتين وبعض المعاصي أعظم من بعض فان قال فكيف لم تحرم على هذا  
لبسه وأكله وعمره على الارض بمعصيته وحرمت على الآخر سكاحه وبيع به بمعصيته قيل  
هذا أمر بامر في مباح حلال له فأحلت له ما حل له وحرمت عليه ما حرم عليه وما حرم عليه غير  
ما أحل له ومعصيته في الشيء المباح له لا تحرمه عليه بكل حال ولكن يحرم عليه أن يفعل  
فيه المعصية فان قيل فأمثل هذا قيل الرجل له الزوجة والجارية وقد نهى أن يطأهما  
حاضيتين وصائتين ولو فعل ذلك لم يحل ذلك الوطء له في حال تلك ولم يحرم واحدة منهما عليه في  
حال غير تلك الحال اذا كان أصلهما مباحا حلالا ( قال الشافعي ) وأصل مال الرجل  
محرم على غيره الا بما أبيع له به مما يحل وفروج النساء محررات الا بما أبيع به من النكاح  
والمثل فاذا عقد عقدة البيع أو النكاح منها عمنها على محرم لا يحل الا بما أحل به لم يحل  
المحرم يحرم وكان على أصل تحريره حتى يوقى بالوجه الذي أحله الله جل ثناؤه به في كتابه  
أو على لسان رسوله صلى الله عليه وسلم أو إجماع المسلمين أو ما هو في مثل معناه ( قال  
الشافعي ) وقد مثل قبل هذا الهى الذى أريد به غير التعريم بالدلائل فاكفيت من  
ترديه وأسأل الله تعالى العصمة والتوفيق

### باب العلم

( قال الشافعي ) قال لي قائل ما العلم وما يجب على الناس في العلم فقلت له العلم علمان علم  
عامه لا يوسع بالغا غير مقابوب على عقله جملة قال ومثل ماذا قلت مثل ان الصلوات خمس  
وان الله فرض على الناس صوم شهر رمضان وحج البيت ان استطاعوا اليه سبيلا وزكاة

في أموالهم وأنه حرم عليهم الربا والزنا والقتل والسرقة والخمر وما كان في معنى هذا مما  
كلف العباد أن يعقلوه ويعملوه ويعطوه من أنفسهم وأموالهم وأن يكفوا عنه بما حرم عليهم  
منه (قال الشافعي) وهذا المصنف من العلم كله موجود نصافي كتاب الله جل ثناؤه  
وموجود عام عند أهل الإسلام ينقله عوامهم عن معنى من عوامهم يحكونه عن رسول الله  
صلى الله عليه وسلم ولا يتنازعون في حكايته ولا وجوبه عليهم وهذا العلم العام الذي  
لا يمكن فيه الغلط من الخبر والتأويل ولا يجوز فيه التنازع (قال في الوجه الثاني)  
قال فقلت له ما ينوب العباد من فروع الفرائض وما يخص به من الأحكام وغيرها مما ليس  
فيه نص كتاب ولا في أكثره نص سنة وإن كانت في شيء منه سنة فأعاهي من أخبار الخاصة  
لا من أخبار العامة وما كان منه يحتمل التأويل ويستدرك قياسا قال أقعدون هذا  
أن يكون واجبا وجوب العلم الذي قبله أو موضوعا عن الناس علمه حتى يكون من علمه  
مستفلا ومن تركه علمه غير آثم بتركه أو من وجه ثالث فوجدناه خبرا أو قياسا (قال  
الشافعي) فقلت له بل هو من وجه ثالث قال فسمعه لي وإذا كرر الحجة فيه وما يلزم منه ومن  
يلزم ومن يسقط فقلت له هذه درجة من العلم ليس يبلغها العامة ولم يكفها كل الخاصة ومن  
احتمل بلوغها من الخاصة فلا يسعهم كلهم ككافة أن يعطوها وإذا قام بها من خاصتهم من  
فيه الكفاية لم يخرج غيره عن تركها إن شاء الله والفضل فيها لمن قام بها على من عطلها  
(قال الشافعي) وقال فأوجد لي في هذا خبرا وسبقا في معناه ليكون هذا قياسا عليه فقلت  
له فرض الله عز وجل الجهاد في كتابه وعلى لسان نبيه صلى الله عليه وسلم ثم أكد التخيير  
منه فقال جل ثناؤه إن الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة يقاتلون  
في سبيل الله فيقتلون ويقتلون الآية وقال جل ثناؤه قاتلوا المشركين كافة كما قاتلوا نكم  
كافة الآية وقال جل ثناؤه قاتلوا المشركين حيث وجدتموهم وخذوهم واحصروهم  
واقعدوا لهم كل مرصد وقال جل ثناؤه قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر  
الآية (قال الشافعي) أخبرنا عبد العزيز بن محمد الدراوردي عن محمد بن عمرو بن علقمة  
عن أبي سلمة بن عبد الرحمن عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا زال أقاتل  
الناس حتى يقولوا لا إله إلا الله فإذا قالوا لا إله إلا الله عهدهم وأموالهم إلا  
بجنتها وحسابهم على الله وقال الله جل ثناؤه ما لكم إذا قيل لكم أنفروا في سبيل الله  
أنا قلتم إلى الأرض أرضيتم بالحياة الدنيا من الآخرة إلى قدير وقال جل ثناؤه أنفروا خفافا  
وقهالا وجهادوا بأموالكم وأنفسكم في سبيل الله الآية (قال الشافعي) فاحتملت الآيات

ان يكون الجهاد كله والتفريغ خاصة منه على كل مطبق له لا يسع أحد منهم التخلف عنه كما كانت الصلوات والحج والزكاة فلم يخرج أحد منهم وجوب عليه فرض منها ان يؤدى غيره الفرض عن نفسه لان عمل أحد في هذا لا يكتب لغيره واحتمل ان يكون معنى فرضها غير معنى فرض الصلوات وذلك ان يكون قصد الفرض منها قصد الكفاية فيكون من قام بالكفاية في جهاد من جوهده من المشركين مدركا تأدية الفرض وناقلة الفضل ومخرجاً من تخلف من المأثم ولم يسو الله بينهما فقال جل ثناؤه لا يستوى القاعدون من المؤمنين غير أولى الضرر والمجاهدون في سبيل الله باهو الهمهم وأنفسهم فضل الله المجاهدين باهو الهمهم وأنفسهم على القاعدين درجة الى رحما ( قال الشافعي ) فقال أما الظاهر في الآيات فالفرض على العامة فابن الدلالة بانه اذا قام بعض العامة بالكفاية أخرج المخلصين من المأثم ( قال الشافعي ) فقلت في هذه الآية قال وأين هو منها قلت قال الله جل ثناؤه وكلا وعد الله الحسنى فوعدا المخلصين الحسنى عن المجاهد على الايمان وأبان فضيلة المجاهدين على القاعدين ولو كانوا آثمين بالتخلف اذا غزا غيرهم كانت العقوبة بالاثم ان لم يعف الله عنهم أولى بهم من الحسنى قال فهل تجدد في هذا غير هذا قلت نعم قال الله جل ثناؤه وما كان المؤمنون لينفروا كافة فلولا نفر من كل فرقة منهم طائفة ليتفقهوا في الدين ولينذروا قومهم اذا رجعوا اليهم لعلهم يحذرون وغزا رسول الله صلى الله عليه وسلم وغزاه معه من أصحابه جماعة وخلق أخرى حتى خلف على بن أبي طالب رضى الله عنه في غزوة تبوك فأخبره الله جل ثناؤه ان المسلمين لم يكونوا لينفروا كافة قال فلولا نفر من كل فرقة منهم طائفة فأخبر ان النفير على بعضهم دون بعض وان التفقه انما هو على بعضهم دون بعض وكذلك ما عدا الفرض في عظم الغرائض التي لا يسع جهلها والله أعلم ( قال الشافعي ) وهكذا كل ما كان الفرض فيه مقصودا به قصد الكفاية فيما ينوب فاذا قام به من المسلمين من فيه الكفاية تخرج من تخلف عنه من المأثم ولو ضيعوه مع اخف ان لا يخرج واحد منهم مطبق فيه من المأثم بل لا أشك ان شاء الله لقوله ان لا نفر وابعذ بكم عذابا ألما قال فامعناها قلت الدلالة عليه ان تخلفهم عن النفير كافة لا يسعهم ونفير بعضهم اذا كانت في نفيهم كفاية تخرج من تخلف من المأثم ان شاء الله لانه اذا نفر بعضهم وقع عليهم اسم النفير قال ومثل ماذا سوى المجاهد قلت الصلاة على الجنائز ودفعها لا يحمل تركها ولا يجب على كل من يحضرها كلهم حضورها ويخرج من تخلف عنها من المأثم من قام بكفائتها وهكذا دال السلام قال الله جل ثناؤه واذا حييت به نية غيوا يا حسن منها أو

ردوها وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يسلم القائم على القاعد وإذا سلم من القوم واحد  
أجر أعظم وإنما يريد به هذا الرد فرد القليل جامع لاسم الرد والكفاية فيه مانع لتلايكون  
الرد معطلا ولم يزل المسلمون على ما وصفت منذ بعث الله جل ثناؤه نبيه صلى الله عليه وسلم  
فيما بلغنا إلى اليوم يتفق أهلهم ويشهد الجنائز بعضهم ويجهاد ويرد السلام بعضهم  
ويتخلف عن ذلك غيرهم قيعرون الفضل لمن قام بالفتنة والجهاد وحضور الجنائز ورد  
السلام ولا يؤمنون من قصر عن ذلك إذا كان لهذا قوم قاعون بكفايته

### باب تثبيت خبر الحجة

(قال الشافعي) قال قائل أحد دل أقل ما تقوم به الحجة على أهل العلم حتى تثبت عليهم  
خبر الخاصة فقلت خبر الواحد عن الواحد حتى ينتهي به إلى النبي صلى الله عليه وسلم أو من  
اتسمى به إليه دونه ولا تقوم الحجة بخبر الخاصة حتى يجمع أمور منها أن يكون من حديث به  
تفق في دينه معروفا بالصديق في حديثه عاقل بما يحدث به عالم بما يحيل معاني الحديث من  
اللفظ وإن يكون ممن يؤدى الحديث بحجوفه كما سمع لا يحدث به على المعنى لأنه إذا حدث  
به على المعنى وهو غير عالم بما يحيل معناه لم يدركه بحيل الحلال إلى الحرام والحرام إلى  
الحلال وإذا أدام بحجوفه فلم يبق وجه يخاف فيه حالة الحديث حافظا أن حدث به من حفظه  
حافظا لكتابه إن حدث من كتابه إذا شرت أهل الحفظ في الحديث وافق حديثهم برئنا  
من أن يكون مدلسا يحدث عن لقي مالم يسمع منه ويحدث عن النبي صلى الله عليه وسلم بما  
يحدث الثقات خلافة عن النبي صلى الله عليه وسلم ويكون هكذا من فوقه ممن حدثه حتى  
ينتهي بالحديث هو صولا إلى النبي صلى الله عليه وسلم أو إلى من انتهى به إليه دونه لأن كل  
واحد منهم مثبت لمن حدثه ومثبت على من حدث عنه فلا يستغنى في كل واحد منهم عما  
وصفت قال فوضح لي هذا بشئ لعل أن أكون به أعرف متى هذا الخبر في به وقلة خبر في عما  
وصفت في الحديث (قال الشافعي) فقلت له أتر يد أن أخبرك بشئ يكون هذا قياسا عليه  
قال نعم قلت هذا أصل في نفسه فلا يكون قياسا على غيره لأن القياس أضعف من الأصل  
قال فقلت أريد أن تجعله قياسا ولكن مثله لي على شئ من الشهادات التي العلم بها عام قلت  
قد يخالف الشهادات في أشياء ويجمعها في غيرها قال وأين يخالفها قلت أقبل في  
الحديث الرجل الواحد والمرأة ولا أقبل واحدا منهما وحده في الشهادة وأقبل في الحديث  
حدثني فلان عن فلان إذا لم يكن مدلسا ولا أقبل في الشهادة إلا سمعت أو رأيت أو أشهدني

وتختلف الاحاديث فاحذني عنها استدلالا بكتاب أو سنة أو إجماع أو قياس وهذا لا يؤخذ  
 به في الشهادات هكذا ولا يوجد فيها مجال ثم يكون بشر كثير كلهم يجوز شهادته ولا أقبل  
 حديثه من قبل ما يدخل في الحديث من كثرة اللاحقة وإزالة بعض الفاظ المعاني ثم هو  
 يجمع الشهادات في أشياء غير ما وصفت ( قال الشافعي ) فقال أما ما قلت من أن لا أقبل  
 الحديث إلا عن ثقة حافظ عالم بما يحيل معنى الحديث فكما قلت فلم تقل هذا هو كذا في  
 الشهادات فقلت له إن حالة معنى الحديث أخفى من حالة معنى الشهادات وبهذا احتطت  
 في الحديث أكثر مما احتطت به في الشهادات قال وهذا كلوصفت ولكني أنكرت إذا  
 كن من يحدث عنه ثقة فيحدث عن رجل لم تعرف أنت ثقته امتناعك من أن تقلد الثقة  
 بحسن الظن به فلا تتركه يروى إلا عن ثقة وإن لم تعرفه أنت ( قال الشافعي ) فقلت له رأيت  
 أربعة نفر عدول قضاء شهدوا على شهادة شاهدين بحق رجل على رجل أ كنت قاضيا  
 به ولم يقل لك الأربعة إن الشاهدين عدلان قال لا ولا أقطع بشهادتهما شيئا حتى أعرف  
 عدلهما أما بتعديل الأربعة لهما وأما بتعديل غيرهم أو معرفة مني بعد لهما ( قال  
 الشافعي ) فقلت له ولم تقبلهما على المعنى الذي أمرتني أن أقبل عليه الحديث فتقول لم  
 يكونوا يشهدوا إلا على من هو عدل عندهم ( قال الشافعي ) فقال تدين شهدون على من  
 هو عدل عندهم ومن عرفوه ولم يعرفوا عدله فلما كان هذا موجودا في شهادتهم لم يكن لي  
 قبول شهادة من شهدوا عليه حتى يعدلوه أو أعرف عدله وعدل من شهد عندي على عدل  
 غيره فلا أقبل تعديل شاهد على شاهد عدل الشاهد غيره ولم أعرف عدله ( قال الشافعي )  
 فقلت له فالجدة في هذا لك الجدة عليك في أن لا تقبل خبر الصادق عن جهلنا صدقه والناس  
 من أن يشهدوا إلا على شهادة من عرفوا عدله أشد تحتفظ منهم من أن يقبلوا الأحاديث من  
 عرفوا صحة حديثه وذلك أن الرجل يلقي الرجل يرى عليه سيما الخير فيحسن الظن به  
 فيقبل حديثه ويقبله وهو لا يعرف حاله فيذكر أن رجلا يقال له فلان حدثني كذا أما على  
 وجهه رجوان يجدهم ذلك الحديث عنده ثقة فيقبله عن الثقة وأما على أن يتحدث به على  
 السكاره والتجب منه وأما يعضله في الحديث عنه ولا أعلم أني لقيت أحدا بريثا من أن  
 يتحدث عن ثقة حافظ وآخر يخالفه ثقة فعضل في هذا ما يجب على ولم يكن طلب الدلائل على  
 معرفة صدق من حدثني بأوجب على من طلب ذلك على معرفة صدق من فوقه لاني أحتاج  
 في كلهم إلى ما أحتاج إليه فمن لقيت منهم لأن كلهم مثبت خبرا عن فوته ولمن دونه ( قال  
 الشافعي ) فقال فما بالك قبلت من لم تعرفه بالتدليس أن يقول عن وقد يكتن فيه أن

يكون في نفسه قتل له المسلمون العدول عدول أحماء الامر في أنفسهم وحالهم في انفسهم  
 غير حالهم في غيرهم الا ترى اني اذا عرفتهم بالعدل في انفسهم قبلت شهادتهم فاذا شهدوا على  
 شهادة غيرهم لم أقبل شهادة غيرهم حتى أعرف حالهم ولم تكن معرفتي عدلهم معرفتي عدل  
 من شهدوا على شهادته وقولهم عن خبر انفسهم وتسميتهم على الصحة حتى يستدل من فعلهم  
 بما يخالف ذلك فيعتبر من منهم في الموضع الذي خالف فعلهم فيه ما يجب عليهم ولم نعرف  
 بالتدليس بيلدنا فيمن مضى ولا من أدركنا من أصحابنا الا حديثا فان منهم من قبله عن لو  
 تركه عليه كان خيرا له وكان قول الرجل سمعت فلانا يقول سمعت فلانا وقوله حدثني  
 فلان عن فلان سواء عندهم لا يحدث واحد منهم عن لى الا يسمع منه فن عرفناه منهم بهذا  
 الطريق قبلنا منه حدثني فلان عن فلان اذا لم يكن مدلسا ومن عرفناه مدلسا مرة فقد أبان  
 لنا عورته في روايته وليست تلك العورة بكذب فتردها حديثه ولا النصيحة في الصدق  
 فنقبل منه ما قبلنا من أهل النصيحة في الصدق قبلنا لا نقبل من مدلس حديثا حتى يقول  
 فيه حدثني أو سمعت فقال قد أرا القبول شهادة من لا يقبل حديثه فقلت لكبر أمر  
 الحديث وموتعه من المسلمين ولعني بين طال وما هو قلت تكون اللفظة تترك من الحديث  
 فقصيل معناه أو ينطق بها بغير لفظ الحديث والناطق بها غير عامد لا حالة الحديث فيقصيل معناه  
 فاذا كان الذي يحمل الحديث يحتمل هذا المعنى وكان غير عاقل الحديث فلم يقبل حديثه اذا  
 كان يحتمل ما لا يعقل ان كان ممن لا يؤدي الحديث بحرف وفه وكان يلقس تأديته على معانيه  
 وهو لا يعقل المعنى بحال قال أف يكون عدلا غير مقبول الحديث قلت نعم اذا كان كما وصفت  
 كان هذا اموضع ظنة بينه وبين حديثه وقد يكون الرجل عدلا على غيره ظنينا في نفسه  
 وبعض أقرب به ولعله ان يخرج من بعد أهون عليه من أن يشهد باطل ولكن الظنة لما  
 دخلت عليه تركها شهادته فالظنة فيمن لا يؤدي الحديث بحرف وفه ولا يعقل معانيه أبين  
 منها في الشاهد لمن ترده شهادته فيما هو ظنن فيه بحال قال وقد يعتبر على الشهود فيما  
 شهدوا فيه فان استدلالا عليه واجب فان استدلالا على ميل نستبينه أو حياطة بما ورة  
 قصد الشهود والشهود لم يقبل شهادتهم وان شهدوا في شئ مما يدق ويذهب فهمه عليهم  
 في مثل ما شهدوا عليه لم يقبل شهادتهم لانهم لا يعقلون عندنا معنى ما شهدوا عليه ( قال  
 الشافعي ) ومن كثر غلطه من الحديث ولم يكن له أصل كتاب صحيح لم يقبل حديثه كما يكون  
 من أ كثر الغلط في الشهادة لم يقبل شهادته وأهل الحديث متباينون فبهم المعروف يعلم  
 الحديث يطلبه بالدين وسماعه من الاب والعم وذى الرحم والصديق وطول مجالسة أهل

التنازع فيه ومن كل هكذا كان مقدما في الحديث ان قاله من يقصر عنه فيه كان  
أولى ان يقبل حديثه عن مخالفته من أهل التقصير عنه (قال الشافعي) ويعتبر على أهل  
الحديث اذا اشتركا في الحديث عن الرجل ان يستدل على حفظ أحدهم بما قصده أهل  
الحفظه وعلى خلاف حفظه بخلاف حفظ أهل الحفظه واذا اختلفت الرواية استدلالنا  
على المحفوظ منها والغلط بهذا وجوه سواء تدل على الصدق والحفظ والغلط فدينها في  
غير هذا الموضع واسأل الله التوفيق (قال الشافعي) فقال فالجملة التي في قول خبر الواحد  
وأنت لا تجيز شهادة شاهد واحد وحده وما جئت في أن قسته بالشهادة في أكثر أمره  
وفرق بينه وبين الشهادة في بعض أمره (قال الشافعي) فقلت له أنت تعيد على ما قد  
ظننت أنك فرغت منه ولم أقسه بالشهادة انما سألت ان أمثله لك بشئ تعرفه أنت به أخبر  
منك بالحديث فقلت له لا بد لك من شيء لا في احببت الى أن يكون قياسا عليه وتبينت خبر  
الواحد أقوى من ان احتاج الى أن أمثله بغيره بل هو أصل في نفسه قال فكيف يكون  
الحديث كالشهادة في شيء ثم يفارق بعض معانيها في غيره قلت له هو مخالف للشهادة كما  
وصفت لك في بعض أمره ولو جعلته كالشهادة في بعض أمره دون بعض كانت الجملة فيه  
ينبغي ان شاء الله قال وكيف ذلك وسبيل الشهادات سبيل واحد (قال الشافعي) فقلت  
له أنت عني في بعض أمرها دون بعض أو في كل أمرها قال بل في كل أمرها قلت فكيف أقل  
ما تقبل على الزنا قال أربعة قلت فان نقصوا واحدا جلدتهم قال نعم قلت فكيف تقبل على  
القتل والكفر وقطع الطريق الذي تقتل به كاه قال شاهدين قلت له كم تقبل على المال  
قال شاهدا وامرأتين قلت فكيف تقبل في عيوب النساء قال امرأة قلت ولولم يمتوا شاهدين  
وشاهدا وامرأتين لم تجلدتهم كما جلدت شهود الزنا قال نعم (قال الشافعي) فقلت له  
أفترهاها مجتمة قال نعم في أن اقبلها متفرقة في عددها وفي أن لا تجلد الا شاهدا زنا فقلت  
له فلو قلت لك هذا في خبر الواحد ومجامع للشهادة في أن اقبله ومفارق لها في عدده هل كانت  
للحجة الا كهي عليك قال نعم قلت بالخلاف بين عدد الشهادات خبرا واستدلالا قلت  
وكذلك قلت في قول خبر الواحد خبرا واستدلالا قلت أرايت شهادة النساء في الولادة لم  
أجزمها ولا تجيزها في درهم قال آباعا قلت فان قيل لا لم يذكر في القرآن أقل من شاهد  
وامرأتين

ثم الجزء الثاني من كتاب الرسالة للإمام الشافعي رضي الله عنه

سمع جميعه من الشيخ أبي الحسن علي بن محمد الكلي رضي الله عنه وعن والديه حمزة بن أحمد  
ابن حمزة القلانسي وذلك في جادى الاخرة من سنة ست عشرة وأربع مائة وصلى الله  
على سيد المرسلين سيدنا محمد وآله أجمعين

بعد القراءة والمعارضة بالاصل مع جميعه من الشيخ أبي بكر محمد بن علي الحداد أصحابه  
وهم عبد الله وعبد الرحمن ابنا الحسين بن محمد الخناني والرئيس أبو نصر علي بن هبة الله  
البغدادي بقراءة محمد بن أبي نصر بن عبد الله الجدي وأبو محمد عبد الله بن الحسن بن طلحة  
القيسي ولداه محمد وطلحة ومعضدين علي الدارمي وهو سماعه من عبد الرحمن بن نصر  
وتماين بن محمد عن الحسن بن حبيب وذلك في جادى الاولى من سنة تسع وخمسين  
وأربع مائة

قرأت جميع كتاب الرسالة للشافعي على الشيخ الامين أبي المكارم عبد الواحد بن محمد بن  
المسلم بن هلال بحق سماعه من ابن الاكفاني فيسمع ولده أبو البركات وحفيده أبو الفضل  
وكتب علي بن عقيل بن علي بن ضياء الدين الشافعي وذلك في مجالس آخرها يوم الاحد تاسع  
عشر جادى الاخرة سنة ثلاث وستين وخمسمائة ونقلت مما عني الى هنا في رجب سنة  
ست وستين وخمسمائة

سمع جميع هذا الجزء على الشيخ أبي المعالي عبد الله بن عبد الرحمن بن أحمد بن علي بن صابر  
السلي برأيه عن الشيخ الامين أبي محمد هبة الله الاكفاني أبو عبد الله الحسن بن صاحب  
النسفة الشيخ الاجل الامين أبي الحسن علي بن عقيل بن علي التلعلي جبره الله والشيخ أبو  
طاهر بركات بن ابراهيم الخسوعي وابناء ابراهيم وأبو الفضل وأبو محمد عبد الكريم بن  
محمد بن محلي الكفرطاي وأبو امصق ابراهيم بن علي بن ابراهيم والشريف ادريس بن حسن  
ابن علي الادريسي وعبد الخالق بن حسن بن هياح وأبو محمد عبد الرحيم بن أبي عبد الله بن  
المزمل الخلاطي والشيخ أبو العباس أحمد بن علي بن يعلى السلي وأحمد بن عساكر بن عبد  
الصمد وكتب السماع عبد القادر بن عبد الله الراوي بقراءته وصح ذلك بجماع دمشق في  
العشر الاوسط من شهر رمضان سنة احدى وسبعين وخمسمائة والحمد لله رب العالمين  
وصلى الله على نبيه محمد وآله ومحبه وسلم

سمع جميع هذا الجزء وهو الثاني على الشيخ الامين أبي طاهر بركات بن ابراهيم بن طاهر  
القرشي الخسوعي بحق اجازته من ابن الاكفاني بقراءة الفقيه أبي محمد عبد القوي بن عبد  
الخالق بن وحشي أبو القاسم علي بن الامام الحافظ أبي محمد القاسم بن أبي القاسم علي بن



الحسن بن هبة الله الشافعي وأبو الحسن أحمد بن محمد وأبو الحسين اسمعيل بن الشيخ أبي  
جعفر أحمد بن علي بن أبي بكر اسمعيل القرطبي وأبو اسحق إبراهيم بن محمد بن أبي بكر بن  
محمد ومثبت السماع يدل بن أبي المعمر بن اسمعيل الديريري وآخرون بقوات وذلك في  
مجالس آخرها في صفر سنة ثمان وثمانين وخمسمائة بدمشق والحمد لله وحده وصلى الله على  
سيدنا محمد وآله وسلم

سمع جميع هذا الجزء الثاني من رسالة الشافعي رضي الله عنه على المشايخ الاجلة الثقات  
صاحب الكتاب الامام العالم الحافظ تاج الدين أبي الحسن محمد بن أبي جعفر بن علي  
القرطبي والفقهاء الامام عز الدين أبي محمد عبد العزيز بن عثمان بن أبي طاهر الاربلي وزكي  
الدين أبي اسحق إبراهيم بن بكر بن إبراهيم الخشوعي بسماع الخشوعي فيه من والده ومن  
أبي صابر كاري وبسماع الامام تاج الدين القرطبي وعز الدين الاربلي وأبي طاهر بن كات  
الخشوعي قد ثبت بقراءة الامام الحافظ زكي الدين أبي عبد الله محمد بن يوسف بن محمد البرزالي  
والواقفي الدين أبي بكر محمد بن الامام تاج الدين المسمع المبلو بذكره والحاج أبو علي حسن  
ابن أبي عبد الله بن صدقة الصقلي وأبو المرحي سالم بن تمام بن عثمان العرضي وابنة عبد  
الله وعبد الرحمن التونسي بن يوسف بن إبراهيم وأبا عبد الله محمد بن يوسف بن أحمد النجاشي  
ومحمد بن علي بن محمد اليمني ومحمد بن صديق بن هرام الصغار ومحمد بن يوسف بن يعقوب  
الاربلي وأبو الفضل يوسف بن محمد بن عبد الرحمن النامخ وإبراهيم بن داود بن طاهر  
الفاضلي ومخلص بن المسلم بن عبد الرحمن التكروري والشمس أبو محمد عبد الواسع بن  
عبد الكافي بن عبد الواسع الابهرى وابن عمه كاتب السماع عبد الجليل بن عبد الجبار بن  
عبد الواسع الابهرى عفا الله عنه وسمع ربيعه إبراهيم بن عبد الوهاب بن علي الهمداني  
والعماد أحمد بن يحيى بن عبد الرزاق جميعه سوى المجلس العاشر وهو معلم في الحاشية بخط  
الامام تاج الدين المسمع أوله باب التهي عن معنى دل عليه معنى وسمع السري يوسف بن  
الحسين بن بدر النابلسي والضياء أبو الحسن علي بن محمد بن علي النابلسي ومحمد بن سعيد بن  
إبراهيم الحلاوي جميعه سوى من أول المجلس الثاني عشر إلى آخر الجزء  
وفات الضياء النابلسي المجلس السابع أيضا وهو معلم أيضا بخط الامام تاج الدين وسمع وصح  
لهم ذلك في مجالس آخرها في جمادى الآخرة سنة خمس وثمانين وخمسمائة وسمع

(تمت سماعات الجزء الثاني)

(الجزء الثالث من كتاب الرسالة) عن أبي عبد الله محمد بن إدريس بن العباس بن عثمان الشافعي رواية الربيع بن سليمان المرادي عنه رواية أبي علي الحسن بن حبيب بن عبد الملك الفقيه عنه رواية أبي القاسم تمام بن محمد بن عبد الله الرازي وعبد الرحمن بن عمر بن نصر بن محمد الشيباني كليهما عنه رواية أبي بكر محمد بن علي بن محمد بن موسى السلي الحداد عنهما رواية الأمين أبي محمد هبة الله بن أحمد الألفاني عنه أخبرنا به عنه الشيخ الأمين أبو المكارم عبد الواحد بن محمد بن هلال والامام العالم الحافظ أبو القاسم علي بن الحسن بن ضياء الدين الشافعي أبقاه الله آمين سمعنا منهما علي بن عقيل بن علي الشافعي نفع به ولولده أبي عبد الله الحسن بن علي نفعه الله به من الشيخ أبي المعالي عبد الله بن عبد الرحمن بن صابر عن ابن الألفاني

(الجزء الثالث من الرسالة بخط الربيع صاحب الشافعي) عن أبي عبد الله محمد بن إدريس ابن العباس بن عثمان الشافعي رحمه الله عليه رواية أبي محمد الربيع بن سليمان المرادي المؤذن عنه رحمه الله مما أخبرنا به الشيخ أبو بكر محمد بن علي بن محمد بن موسى السلي الحداد عن أبي القاسم تمام بن محمد بن عبد الله بن جعفر الرازي الحافظ وعبد الرحمن بن عمر بن نصر بن محمد الشيباني رضي الله عنهما كلاهما عن أبي علي الحسن بن حبيب بن عبد الملك الفقيه الحصري رحمه الله عن الربيع بن سليمان المرادي عن أبي عبد الله محمد بن إدريس الشافعي رحمه الله سمعنا من هبة الله بن أحمد بن محمد بن هبة الله الألفاني نفعه الله بالعلم مما أخبرنا به عنه الشيخ الأمين أبو المكارم عبد الواحد بن محمد بن هلال بن هلال سمعنا منه له علي بن عقيل بن علي نفع به آمين سمعنا جميعه وهو الجزء الثالث من رسالة الشافعي على الشيخ أبي بكر محمد بن علي بن محمد السلي الحداد حرسه الله صاحبه أبو محمد هبة الله بن أحمد ابن محمد الألفاني بقرأة أبي القتيبان عمر بن أبي الحسن الدهستاني الصوفي وأبو الكرم الخضر بن عبد الرحمن القرا وعبد العزيز بن علي الكازروني وحيد بن عبد الرحمن الدربزي وكتاب الاسماء طهر بن ركاب بن إبراهيم بن علي الخشوعي وذاك في شهر جمادى الاولى سنة تسين وأربع مائة وسمعنا مع الجماعة عبد الله بن أبي بكر السمرقندي بالتاريخ والحمد لله رب العالمين وصلواته على سيدنا محمد النبي وآله وسلم تسليما وعبد الله بن أحمد السمرقندي سمعنا مع الجماعة في التاريخ وكتب هبة الله بن أحمد الألفاني وصح

سمعنا جميع هذا الجزء على الشيخ الاجل الفقيه الامين جمال الامناء أبي محمد هبة الله بن أحمد

ابن محمد الاكفاني صان الله قدره ورضي عنه بقراءة الشيخ أبي محمد عبد الرحمن بن أحمد بن علي بن تمام السليبي ابنه أبو المعالي عبد الله بن عبد الرحمن والشيخ أبو الفضل محمد وأبو المكارم عبد الواحد ابنا محمد بن المسلم بن هلال وأبو اسحق إبراهيم بن طاهر بن بركات الخشوعي وأبو البركات الخضر بن شبل الحارثي وأبو المعالي عبد الصمد بن الحسين بن أحمد ابن عجم وأبو منصور عبد الباقي بن محمد التميمي وأبو محمد عبد الهادي بن عبد الله الأتابكي وأبو طاهر إبراهيم بن الحسن بن طاهر بن الحصني الجموي وأبو التمام كامل بن أحمد بن محمد بن أبي جليل الدمي وسيدهم بن حيدر الانصاري وأبو طالب بن محسن بن علي الطازري وكاتب الامماء أحمد بن راشد بن محمد بن عبد الله القرشي في جادى الآخرة سنة تسع وخمسة

سمع جميع هذا الجزء من أوله الى آخره على الشيخ الفقيه الاجل الامين جمال الامناء أبي محمد هبة الله بن أحمد بن محمد الاكفاني رضي الله عنه الشيخ الفقيه الامام جمال الاسلام أبو الحسن علي بن المسلم بن محمد بن الفتح السليبي وولده أبو بكر محمد بن علي والنصيب أبو القاسم يحيى بن علي بن محمد بن زهير والفقيه أبو القاسم علي بن الحسن بن الكلاني وأبو محمد عبد الكريم بن الحسن بن طاهر بن الحصني الحيرى وأبو العباس أحمد بن أبي القاسم بن منصور وأبو عبد الله الحسين بن الخضر بن عبدان وأبو القاسم عبد الرحيم بن الحسن الشيباني الضرير وأبو الثناء محمود بن معالي بن الحسن بن الخضر الانصاري البزار وأبو القاسم علي بن الحسن وأبو عبد الله محمد وأبو الفضل أحمد بن الحسن بن هبة الله وأبو القاسم علي بن محمد بن علي المصيصي وأبو طاهر إبراهيم بن طاهر الخشوعي وأبو عبد الله بن محمد بن أحمد بن محمد بن عبد الرحمن بن أحمد بن عبد الباقي القيسي وعيسى ابن قحطان السرواني بقراءة كاتب السماع وهب بن سلمان بن أحمد السليبي وذلك في مدة آخرها شهر ربيع الآخرة سنة تسع عشرة وخمسة وسمع الجزء جميعه الاخس قوائم في آخره أبو طاهر يونس بن سلمان مع الجماعة

( الجزء الثالث من كتاب الرسالة عن الشافعي رضي الله عنه ) سمع جميع هذا الجزء على الشيخ أبي المعالي عبد الله بن عبد الرحمن بن أحمد بن علي بن صابر السليبي بحق سماعه فيه من الامين أبي محمد هبة الله الاكفاني في سنة تسع وخمسة وعلى الشيخ أبي طاهر بركات ابن إبراهيم بن طاهر الخشوعي بحق سماعه فيه من الامين أبي محمد هبة الله سنة تسع عشرة وخمسة أبو عبد الله الحسن بن صاحب النسخة الشيخ الاجل الامين أبي الحسن علي بن

عقيل بن علي التلعلي جبره الله و ابراهيم وأبو الفضل ابنا بركات بن طاهر الخشوعي  
وعبد الكريم بن محمد بن محلي الكفرطاني و ابراهيم بن علي بن ابراهيم الاسكندراني  
والشريف اندرس بن حسن بن علي الادريسي وعبد الخالق بن حسن بن هباج  
و جامع بن باقي بن عبد الله التميمي وأحمد بن علي بن يعلى السلمي وعبد الغني بن سليمان  
ابن عبد الله المغربي وأحمد بن عمار بن عبد الصمد و كاتب السماع عبد القادر بن  
عبد الله الراوى بقراءته وصح ذلك بجامع دمشق في العشر الاوسط من شهر رمضان من  
سنة احدى وسبعين وخمسمائة

وكذلك سمع أبو عبد الله بن ضياء الدين أبي الحسن علي بن عقيل الجزأين اللذين قبل هذا  
وصح الاول بقراءة ابنه والثاني بقراءة الراوى في التاريخ المذكور

قرأت جميع كتاب الرسالة للشافعي رحمه الله على الشيخ الامير أبي المكارم عبد الواحد بن  
محمد بن المسلم بن هلال بن يحيى سماعه لهامن ابن الاكفاني بن يحيى سماع بن الاكفاني من أبي  
بكر الحداد عن تمام وعبد الرحمن بن نصر كليهما عن نصر وسمع ولده أبو البركات  
وحفيده أبو الفضل بن عبد الرحمن وكتب علي بن عقيل بن علي بن ضياء الدين بن الحسن  
الشافعي وذلك في مجالس آخرها يوم الاحد تاسع عشر جمادى الاخرة سنة ثلاث وستين  
وخمسمائة في داره بدمشق ونقلت سماعى الى هنا في رجب سنة ستين وخمسمائة

سمع جميع هذا الجزء على سيدنا الشيخ الاجل الفقيه الامام العالم الحافظ الثقة نور الدين  
صدر الحفاظ ناصر السنة محدث الشام أبي القاسم علي بن الحسن بن هبة الله الشافعي أيده  
الله صاحبه الشيخ الفقيه الامام ضياء الدين أبو الحسن علي بن عقيل بن علي التلعلي الشافعي  
نفعه الله بالعلم وابنا المصنف الشيخ الفقيه أبو محمد القاسم بقراءته لنصفه الاخر أخوه أبو  
القاسم الحسن وابنه أبو طاهر محمد بن القاسم وابنا أخيه أبو المظفر عبد الله وأبو منصور عبد  
الرحمن وابنا القاضي أبو عبد الله محمد بن الحسن والقاضيان بهاء الدين أبو المواهب الحسن  
بقراءته لنصفه الاول أخوه الشيخ الفقيه أبو القاسم الحسين وابنا القاضي أبي عبد الله محمد  
ابن الحسن أبي الغنائم هبة الله بن محفوظ بن صبرى والشيخ الفقيه جمال الدين أبو محمد عبد  
الله بن محمد بن سعد الله الحنفى والامين أبو الحسن بن عبد الرحمن بن محمد بن مرشد بن منقذ  
الكناني وأبو عبد الله محمد بن شيخ الشيوخ أبي حفص عمر بن أبي الحسن الحوى وأبو المعالي  
محمد بن القاضي أبي الحسن علي بن محمد بن يحيى القرنى وابن أخيه عبد العزيز بن أبي علي  
والشيخ الفقيه أبو الحسين عبد الله بن محمد بن هبة الله الشيرازى والفقيه أبو سليمان خالد بن

منصور بن اسحق الاشعري وعبد الرحمن بن عبد الله الحلبي وابو عبد الله الحسين بن عبد  
الرحمن بن الحسين بن عبدان وابو علي الحسين بن علي بن ابي نصر الهمداني وابو علي  
الحسن بن علي بن محمد بن عبد الله الباعساني وعبد الوهاب بن احمد بن عجيل السلي الخليلي  
وابو المكارم عبد الواحد وابو بكر محمد بن الشيخ الامين ابي الفهم عبد الوهاب بن عبد الله  
الانصاري والوجيه ابو القاسم محمد بن معاذ الخرقاني واسماعيل بن عمر بن ابي القاسم  
الاسفنديبادي وابو علي الحسن بن اسمعيل بن حسن وعيسى بن ابي بكر بن احمد العراقي  
وابو بكر بن طاهر بن محمد البروجردي وابو المكارم سعيد بن عمر بن احمد الموصل  
وحزرة بن ابراهيم بن عبد الله وابو الحسين بن علي بن خلدون وبركة سنه بن فرحان بن  
افهور الديلمي وعثمان بن محمد بن ابي بكر الاسفرائيني وعبد الرحمن بن علي بن محمد  
الجويني وفضائل بن طاهر بن حمزة وعبد الله بن يس بن عبد الله الهيني واسحق بن سليمان  
ابن علي واحمد بن ابي بكر بن الحسن البصري واحمد بن ناصر بن طعان البصري وابراهيم  
ابن مهدي بن علي الشاغوري وعبد القادر وعبد الرحمن ابن عبد الله محمد بن الحسن  
البغدادي وعبد الرحمن بن ابي رشيد بن ابي نصر الهمداني وعبد الرحمن بن جعفر بن حازم  
الاموي وابو محمد بن علي وابنه عبد العزيز وكتب الاسماء عبد الرحمن بن ابي منصور بن  
نسيم بن الحسين بن علي الشافعي وذلك في يوم الخميس والاثني عشر الثامن عشر والثاني  
والعشرين من صفر سنة سبع وستين وخمسمائة بالمسجد الجامع بمشقي (٣)  
رضي الله عنه وعن والديه حمزة بن احمد بن حمزة القلاسي والحمد لله حق حمده وصلواته على  
سيدنا محمد عبده ورسوله وعلى آله الهدي من بعده

سمع هذا الجزء من اوله الى آخره على الشيخ ابي عبد الله محمد بن علي بن موسى السلي الحداد  
بقراءة الشيخ ابي عبد الله محمد بن ابي نصر الحميدي الشيطان ابو الحسين عبد الرحمن وابو  
الحسن عبد الله والشيخ الرئيس ابو نصر علي بن هبة الله البغدادي وذلك في شهر ربيع  
الاول سنة سبع وخمسين وأربعمائة وهو رواية الشيخ ابي عبد الله محمد بن علي بن موسى  
السلي الحداد عن ابي القاسم تمام بن محمد الرازي وابي القاسم عبد الرحمن بن عمر بن نصر  
جميعا عن الحسن بن حبيب عن الربيع بن سليمان عن الشافعي

سمع مني هذا الجزء وما قبله من الامراء وهي رسالة ابي عبد الله الشافعي رحمه الله عليه  
وهي روايتي عن الشيخين المذكورين السمين امام علي هذا وعارض صاحباه ابو  
الحسن عبد الله وابو الحسين عبد الرحمن ابنا محمد الحناني والشيخ الرئيس بن ابي نصر بن

على بن هبة الله بن علي بقراءة الشيخ أبي عبد الله محمد بن أبي نصر الحنفي وذلك في شهر ربيع الأول سنة سبع وخمسين وأربعمائة حامداً لله ومصلياً على رسوله

سمع جميع هذا الجزء من أوله إلى آخره على الشيخ الفقيه الأمين أبي محمد هبة الله بن أحمد بن محمد الأكناني رضي الله عنه والشيخ الفقيه الإمام أبي القح نصر الله بن محمد بن عبد القوي المصيصي بقراءة أبي محمد عبد الرحمن بن أحمد بن علي بن صابر السلي وأبو المعالي سعيد بن الحسن بن محمد الشهرستاني وأبو الفضل محمد وأبو المكارم عبد الواحد بن أحمد بن المسلم ابن هلال وأبو منصور عبد الباقي بن محمد بن عبد الباقي التميمي وأبو القاسم عبد الرحمن بن أحمد بن الحسن بن زرعة ومحمد بن رعيدين منصور الماللي وسمع جميعه كاتب الاسماء على الحسن بن أحمد بن عبد الوهاب المري وذلك في شهر ربيع الآخر وفي العشر الأولى من جمادى الأولى سنة تسع وتسعين • وسمع البعض الآخر أبو الحسن أحمد بن عبد الباقي بن الحسين القيسي مع الجماعة في التاريخ المذكور • وسمع الجزء مع الجماعة القاضي أبو الحسن محمد بن الحسين بن الحسن الشهرستاني وعارض بنفسه

مع هذا الكتاب من أوله إلى آخره بقرائتي ومعارض كتابي بهذا الكتاب أبو علي الحسن ابن علي بن إبراهيم الأهوازي حفظه الله وعلي بن محمد بن إبراهيم الحناني نفعه الله بالعلم ومحمد بن علي النسيبي كاذبه الله والحمد لله كثير والصلاة على نبيه محمد وآله وسلم كثيرا وحسبنا الله وحده

وكتب عبد الرحمن بن عمر بن نصر بن محمد بن خطه وسمع هذا الكتاب من أوله إلى آخره أبو عبد الله أحمد بن علي الشرايبي وعبد الله بن أحمد النيسابوري الحنفي وأحمد بن إبراهيم النيسابوري وأبو إسحاق إبراهيم بن محمد بن إبراهيم الحناني بقراءة الشيخ أبي بكر محمد بن محمد ابن عبد الله الشاشي في شهر رمضان من سنة إحدى وأربعمائة وحسبنا الله وحده

سمع جميعه وعارض بنفسه محمد بن علي بن المسلم السلي فرغ من جميعه نسخا وسمعا ومرضاه عبد الرحمن بن أحمد بن علي بن صابر وسمع ظفر بن المظفر الناصري هذا الكتاب من أوله إلى آخره

سمع جميعه وعارض بنفسه محمد بن محمد بن المسلم بن هلال (الجزء الثالث من الرسالة) رواية الربيع بن سليمان عن محمد بن إدريس الشافعي رواية أبي القاسم عبد الرحمن بن عمر الحنفي عن أبي علي الحسن بن حبيب عنه سمع لعل إبراهيم بن محمد بن إبراهيم الحناني نفعهم الله بالعلم

سمعه وما قبله محمد بن يوسف بن محمد النوفلي القرشي المعروف بالكوفي حدثنا أبو القاسم  
ابن نصر قال حدثنا أبو علي الحسن بن حبيب قال حدثنا ابن أبي صفيان بقبسارية قال  
حدثنا القرياني قال حدثنا اسرائيل عن عمار بن حرب عن عبد الرحمن بن عبد الله  
ابن مسعود عن أبيه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم نصر الله وجه امرئ مع منا  
حدثنا قبله كاهمه قرب مبلغ أوعى من سامع وقال أخبرنا عبد الرحمن بن حبيب بن  
شيخ القصراني قال حدثنا زكريا بن يحيى السجزي قال حدثنا وهب بن جرير بن مزرم  
قال حدثنا شعبة قال الشيخ حدثني أبو يوسف يعقوب ابن المبارك قال حدثنا عبد الرحمن  
ابن اسحق المكي قال حدثنا وهب بن جرير قال حدثنا شعبة عن علي بن مدرك قال سمعت  
أبا زرعة يحدث عن خشة عن أبي ذر الغفاري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاثة  
لا ينظر الله إليهم يوم القيامة قلت من هم يا رسول الله جاؤوا وخسروا قال المسجل بازاره  
والمتان والمختال

وقرئ على الشيخ حدثكم أبو اسحق ابراهيم بن أبي ثابت قال حدثنا الحسن بن عرفة  
قال حدثنا أبو بكر بن عياش عن عاصم عن ذر بن حبيب عن ابن مسعود قال كنت أرى  
عفا العقبة بن أبي معيط فرب رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو بكر فقال يا غلام هل من لبن  
قال نعم ولكنني موقوف فقال هل من شاة لم ينز عليها غسل فابتسه بها فمخ بيده ضرعها  
فتزل اللبن فشرب وسقأ أبو بكر ثم قال للضرع اقلص فقلص فابتته بعد هذا فقلت يا رسول  
الله علمني من هذا القول فمخ بيده على رأسي وقال برجل الله انك لعليم معلم قرئ على  
الشيخ جميعه مسمع من بلغه بخطه في الثاني

جماع لهمة الله بن أحمد بن محمد الاكفاني من الشيخ أبي بكر محمد بن علي الحداد رضي الله عنه  
أبناؤا أبو القاسم عبد الرحمن بن نصر قال أبناؤا أبو علي الحسن بن حبيب قال أبناؤا الربيع بن  
سليمان قال أبناؤا الشافعي

( الجزء الثالث من الرسالة ورواية الربيع بن سليمان )

( عن محمد بن إدريس الشافعي )

## بسم الله الرحمن الرحيم

قال ولم يحظر أن يجوز أقل من ذلك فجزأ ما أجاز المسلمون ولم يكن هذا خلافا للقرآن  
قلنا فكذا قلنا في تقييد خبر الواحد استدلالا بأشياء كلها أقوى من إجازة شهادة النساء  
فقال فهل من جهة تفرق بين الخبر والشهادة سوى الاتباع قلت نعم ما أعلم من أهل  
الحديث فيه مخالفا قال وما هو قلت العدل يكون جازا للشهادة في أمور مردودها في أمور  
قال فإن هو مردودها في أمور قاتل أو شبهه في موضع يحرم به إلى نفسه زيادة من أي  
وجه ما كان الجزأ أو يدفع بها عن نفسه غرما أو إلى ولده أو والده أو يدفع بها عنهما  
ومواضع الظن سواها وفيه في الشهادة أن الشاهد أعاد شهادة على واحد ليلزمه غرما  
أو عقوبة والرجل ليؤخذ له غرم أو عقوبة وهو خلى عما لزم غيره من غرم غير داخل في  
غرمة ولا عقوبته ولا العار الذي لزمه ولعله يحتر ذلك إلى من لعله أن يكون أشد نجاة لاله  
منه لولده أو والده فتقبل شهادته فإنه لا ظنة ظاهرة كظنته في نفسه وولده ووالده وغير  
ذلك مما بين منه مواضع الظن والمحدث بما يحمل ويحرم لا يجزأ إلى نفسه ولا إلى غيره ولا  
يدفع عنها ولا عن غيره شيئا مما يقول الناس ولا مما فيه عقوبة عليهم ولا لهم وهو ومن حدته  
ذلك الحديث من المسلمين سواء كان بأمر يحمل أو يحرم فهو مشربك العامة فيه لا تختلف  
حالته فيه فيكرن ظنينا من مردود الخبر غير ظنين أخرى مقبول الخبر كما تختلف حالات  
الشاهد لعوام المسلمين وخواصهم وللناس حالات تكون أخبارهم فيها أصح وأخرى  
أن تحضرها التقوى منها في أخرى ونيات ذوى النيات فيها أصح وفكرهم فيها أدوم وغفلتهم  
فيها أقل وتلك عند خوف الموت بالمرض والسفر وعند ذكره وغير تلك الحالات من  
الحالات المنبهة عن الغفلة ( قال الشافعي ) وقلت له قد يكون غير ذى الصدق من المسلمين  
صادق في هذه الحالات وفي أن يؤمن على خبر فيرى أنه يعتمد على خبره فيه فيصدق غاية  
الصدق أن لم يكن تقوى خياء من أن ينصب لامة في خبر لا يدفع به عن نفسه ولا يجزأ إليها  
ثم يكذب بعده ويدع التفظ في بعض الصدق فيه فإذا كان موجودا في العامة وفي أهل  
الكذب الحالات يصدقون فيها الصدق الذي تطيب به انفس المحدثين كان أهل التقوى  
والصدق في كل حالاتهم أولى أن يفظوا عند أولى الأمور بهم أن يفظوا عند أهل



أنهم وضعوا موضع الامة ونصبوا اعلاما للدين وكانوا العالمين بما آتوا منهم الله من الصدق  
 في كل أمر وأن الحديث في الحلال والحرام أعلى الامور وأبعد هاهنا أن يكون فيه موضع  
 ظنة وقد تقدم اليهم في الحديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بشئ لم يتقدم عليهم  
 في غيره فوعده على الكذب على رسول الله صلى الله عليه وسلم النار (قال الشافعي)  
 أخبرنا عبد العزيز بن محمد الدراوردي عن محمد بن عجلان عن عبد الوهاب بن يحنث عن عبد  
 الواحد البصري عن واثلة بن الاسقع عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان أفرى الفراء  
 من قولتي ما لم أقل ومن أرى عينيه في المنام ما لم تريا ومن ادعى الى غير أبيه (قال الشافعي)  
 أخبرنا عبد العزيز بن محمد عن محمد بن عمرو بن علقمة عن أبي سلمة بن عبد الرحمن عن أبي  
 هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من قال علي - ما لم أقل فليتبوأ مقعده من النار  
 (قال الشافعي) أخبرنا يحيى بن سليم الطائفي عن عبيد الله بن عمر عن أبي بكر بن سالم عن  
 سالم عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الذي يكذب علي - يثني له بيت في النار  
 (قال الشافعي) حدثنا عمرو بن أبي سلمة التميمي عن عبد العزيز بن محمد بن أسيد بن أبي  
 أسيد عن أمه قالت قلت لابي قتادة مالك لا تحدث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم كما  
 يحدث عنه الناس قالت فقال أبو قتادة سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من  
 كذب علي - فليتبئس لحبسه مضجعا من النار فجعل رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ذلك  
 ويسمع الأرض يسهه (قال الشافعي) أخبرنا سفيان عن محمد بن عمرو بن علقمة عن أبي  
 سلمة بن عبد الرحمن عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال حدثوا عن بني اسرائيل  
 ولا حرج وحدثوا عني ولا تكذبوا علي - (قال الشافعي) وهذا أشد حديث روي عن رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم في هذا وعليه اعتمادنا مع غيره في أن لا نقبل حديثا الا عن ثقة ونعرف  
 صدق من حل الحديث من حين ابتداء الى أن يبلغه منتهاه فان قال قائل وما في هذا  
 الحديث من الدلالة على ما وصفت - قيل له قد أحاط العلم أن النبي صلى الله عليه وسلم  
 لا يأمر أحدا بحال أن يكذب على بني اسرائيل ولا على غيرهم فاذا أباح الحديث عن بني  
 اسرائيل فليس أن يقبلوا الكذب على بني اسرائيل أباح وانما أباح قبول ذلك عن حديثه  
 ممن يحمله صدقه وكذبه وإليه أيضا ممن يعرف كذبه لانه يروى عنه انه قال من حدث  
 بحديث وهو يراه كذبا فهو أحد الكاذبين ومن حدث عن كتاب لم يقرأ من الكذب لانه  
 يرى الكذب في حديثه كاذبا ولانه لا يستدل على كثر صدق الحديث وكذبه الا  
 بصدق الخبر وكذبه الا في الخاص القليل من الحديث وذلك أن يستدل على الصدق

والكذب فيه بان يحدث المحدث بما لا يجوز أن يكون منه أو ما يخالفه ما هو أوثق وأكثر دلالاً بالصدق منه وأدفرق رسول الله صلى الله عليه وسلم بين الحديث عنه والحديث عن بني إسرائيل فقال حدثوا عن بني إسرائيل ولا حرج وحدثوا عني ولا تكذبوا علي قال العلم ان شاء الله يحيط أن الكذب الذي نهاهم عنه هو الكذب الخفي وذلك الحديث عن لا يعرف صدقه لان الكاذب اذا كان منهياً عنه على كل حال فلا كذب أعظم من الكذب على رسول الله صلى الله عليه وسلم

### باب الحجّة في تثبيت خبر الواحد

(قال الشافعي) قال لي قائل اذكر الحجّة في تثبيت خبر الواحد بنص خبر أو دلالة فيه أو اجماع فقلت له أخبرنا سفيان بن عيينة عن عبد الله عن عبد الله بن عبد الرحمن بن عبد الله بن مسعود عن أبيه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال نصر الله عبد الله مع مقالتي ففظها ورعاها وأداها قرب حامل فقهه الى غير فقيه ورب حامل فقهه الى من هو أفقه منه ثلاث لا يغل عليهن قلب مسلم خلاص العمل لله والنصيحة للمسلمين ولزوم جماعةهم فان دعوتهم تحيط من ورائهم (قال الشافعي) فلما نذب رسول الله صلى الله عليه وسلم الى استماع مقالته وحفظها وأدائها أمر أن يؤدوها والامر واحد دل على انه لا يأمر أن يؤدى عنه الا ما تقوم به الحجّة على من أدى اليه لانه انما يؤدى عنه حلال يؤتى وحرام يحتجب وحديث يقام ومال يؤخذ ويعطى ونصيحة في دين ودنيا ودل على أنه قد يحمل الفقه غير الفقيه يكون له حافظ ولا يكون فيه قصيبها وأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بلزوم جماعة المسلمين بما يستجيبه في أن اجماع المسلمين ان شاء الله لازم (قال الشافعي) أخبرنا سفيان قال أخبرني سالم أبو الزهر مولى عمر بن عبيد الله أنه سمع عبيد الله بن أبي رافع يخبر عن أبيه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم لا ألقين أحدكم منككاً على أريكته أبيه الامر من أمرى مما نهيت عنه أو أمرت به فيقول لا ندري ما وجدنا في كتاب الله اتبعناه قال سفيان بن عيينة وأخبرني محمد بن المنكدر عن النبي صلى الله عليه وسلم عن علقمة مرسلاً (قال الشافعي) وفي هذا تثبيت الخبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم واعلامهم أنه لازم لهم وان لم يجدوا له نص حكيم في كتاب الله وهو موضوع في غير هذا الموضع (قال الشافعي) أخبرنا مالك عن زيد بن أسلم عن عطاء بن يسار أن رجلاً قتل امرأته وهو صائم فوجد من ذلك وجداً شديداً فإرسل امرأته فسأل عن ذلك فدخلت على أم سلمة أم المؤمنين فآخبرتها فقالت أم سلمة ان رسول الله صلى الله

الله عليه وسلم كان يقبل وهو صائم فرجعت المرأة الى زوجها فاخبرته فزاده ذلك شرا وقال  
 لسانا مثل رسول الله صلى الله عليه وسلم يحمل الله لرسوله ما شاء ثم رجعت المرأة الى أم سلمة  
 فوجدت رسول الله صلى الله عليه وسلم عندها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما بال  
 هذه المرأة فاخبرته أم سلمة فقال ألا أخبرينني أني أفعل ذلك فقال أم سلمة قد أخبرتها فذهبت  
 الى زوجها فاخبرته فزاده ذلك شرا وقال لسانا مثل رسول الله صلى الله عليه وسلم يحمل الله  
 لرسوله ما شاء فغضب رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قال اني والله آتاهم الله وأعلمكم  
 بحملوه (قال الشافعي) وقد سمعت من يصل هذا الحديث ولا يحضرني ذكر من سمعه  
 ووصله (قال الشافعي) وفي قول النبي صلى الله عليه وسلم لأم سلمة ألا أخبرتيه اني أفعل  
 ذلك دلالة على أن خبر أم سلمة عنه مما يجوز قبوله لانه لا يأمرها بان تخبر عنه الا وفي خبرها  
 ما تكون به الخطة لمن أخبرته وهكذا خبر امرأته ان كانت من أهل الصدق عنده (أخبرنا)  
 مالك عن عبد الله بن دينار عن ابن عمر قال بينما الناس بقاء في صلاة الصبح اذا هم آت فقال  
 ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد نزل عليه قرآن وقد أمر أن يستقبل الكعبة  
 فاستقبلوها وكانت وجوههم الى الشام فاستداروا الى الكعبة (قال الشافعي) وأهل  
 قباء أهل سابقة من الانصار وقفه وقد كانوا على قبلة قرض الله عليهم استقبلوها ولم يكن  
 لهم أن يدعوا فرض الله في القبلة الا بما هم عليهم بها فجاءوا بقرآن رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم ولم يسمعوها ما نزل الله عليه في تحويل القبلة فيكونون مستقبلين بكاب الله أو  
 سنة نبيه صلى الله عليه وسلم سمعنا من رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا يخبر عامة وانتقلوا  
 يخبروا احدا كان عندهم من أهل الصدق عن فرض كان عليهم فقر كوه الى ما أخبرهم  
 عن النبي صلى الله عليه وسلم انه أحدث عليهم من تحويل القبلة (قال الشافعي) ولم  
 يكونوا يفعلوا ان شاء الله يخبروا احدا الا عن علم بان الخطة تبعت بمشله اذ كان من أهل  
 الصدق ولا يصدوا ايضا مثل هذا الحديث العظيم في دينهم الا عن علم بان لهم احدا انه ولا  
 بدعون أن يخبروا رسول الله صلى الله عليه وسلم بما صنعوا منه ولو كان ما قبلوا من خبر  
 الواحد عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في تحويل القبلة وهو فرض مما لا يجوز لهم  
 لقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ان شاء الله قد كنتم على قبلة ولم يكن لكم تركها الا بعد  
 علم تقوم به عليكم هجرة من سمعكم مني أو أخبر عامة أو أكثر من خبر واحد عنى (قال  
 الشافعي) أخبرنا مالك عن اسحق بن عبد الله بن أبي طلحة عن أنس بن مالك قال كنت أسقى  
 أبا عبيدة بن الجراح وأبا طلحة وأبي بن كعب شرا بامن فضخ وتر فاجابهم آت فقال ان الخمر

قد حرمت فقال أبو طهة قم بأنس إلى هذه الجرار فاكرمها فقامت إلى مهراس لتافض بينهما  
بأسفله حتى تمكسرت (قال الشافعي) فهو لا في العلم والمكان من رسول الله صلى الله  
عليه وسلم وتقدم محبته بالموضع الذي لا ينكره عالم وقد كان الشراب عندهم حللاً لا  
يشربونه لجماعهم أت فآخبرهم بصرهم الحرطام أبو طهة هو مالك الجرار أن يكسر الجرار  
فلم يقبل هو ولا هم ولا واحد منهم نحن على تحليلها حتى تلقى رسول الله عليه الصلاة  
والسلام مع قربه منا أو يأتنا خبر عامة وذلك أنهم لا يهربون حللاً إلا هراقه سرف وليسوا  
من أهله والحال في أنهم لا يدعون أخبار رسول الله صلى الله عليه وسلم ما فعلوا ولا يدعوا  
كان ما قبلوا من خبر الواحد ليس لهم أن ينهاتهم عن قبول مثله (قال الشافعي) وأمر رسول  
الله صلى الله عليه وسلم أنيساً أن يغدو على امرأة رجل ذكر أنهم أمنت أن اعترفت فارجمها  
فاعترفت فرجمها (قال الشافعي) أخبرنا بذلك مالك بن أنس وسفيان بن عيينة عن الزهري  
عن عبيد الله بن عبد الله عن أبي هريرة عن زيد بن خالد الجهني وسأله عن النبي صلى الله عليه  
وسلم وزاد سفيان مع أبي هريرة عن زيد بن خالد الشيل (قال الشافعي) أخبرنا عبد العزيز  
الذراوردي عن زيد بن عبد الله بن الجهاد عن عبد الله بن أبي سلمة عن عمرو بن سليم الدورقي  
عن أمه قال قالت بينما نحن عني إذا عسى بن أبي طالب رضى الله عنه على جل يقول ان  
رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان هذه أيام طعام وشراب فلا يصوم من أحد فأتبع  
الناس وهو على جله يصرخ فيهم بذلك (قال الشافعي) ورسول الله صلى الله عليه وسلم  
لا يبعث بنبيه واحداً صادقاً إلا لم يخبره عن النبي صلى الله عليه وسلم بصدقه عند المؤمنين عما  
أخبرهم ان النبي صلى الله عليه وسلم نهأ عنه ومع رسول الله صلى الله عليه وسلم الحاج وقد  
كان قادراً على أن يسير اليهم فيشافهم أو يبعث اليهم عدا فبعث واحداً يعرفونه بالصدق  
وهو لا يبعث ان شاء الله بأمره إلا والجة لبعوث اليهم عليهم قائمة بقبول خبره عن رسول الله  
صلى الله عليه وسلم فإذا كان هذا هكذا مع ما وصفت من مقدرة النبي صلى الله عليه وسلم على  
بعث جماعة اليهم كان ذلك ان شاء الله فمن بعدهم من لا يكتم ما أمكهم وأمكن فيهم أولى  
أن يثبت فيه خبر الواحد الصادق (قال الشافعي) أخبرنا سفيان بن عيينة عن عمرو بن دينار  
عن عمرو بن عبد الله بن صفوان عن خاله ان شاء الله يقال له زيد بن شيبان قال كنفاني  
موقفاً لتأبصر في عهده عمرو من موقف الامام جداً فانا ابن مرسج الانصارى فقال لنا  
أنا رسول رسول الله صلى الله عليه وسلم اليكم يأمركم ان تقفوا على مشاعركم هذه فانكم  
على ارث من ارث أبيكم ابراهيم صلى الله عليه وسلم (قال الشافعي) وبعث رسول الله صلى

الله عليه وسلم أبابكر رضي الله عنه والبايعي الحج في سنة تسع وحضره الحج من أهل بلدان  
 مختلفة وشعوب متفرقة فقام لهم مناسكهم وأخبرهم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 بما لهم وما عليهم وبعث على بن أبي طالب كرم الله وجهه في تلك السنة فقرأ عليهم في  
 مجملهم يوم النحر آيات من سورة براءة ونبأني قوم على سواء وجعل لقوم مددا ونهاهم  
 عن أمور فكان أبو بكر وعلى رضي الله عنهما معروفين عند أهل مكة بالفضل والدين  
 والصدق وكان من جهلهم ما واحد هما من الحاج وجد من خبره عن صدقهما وفضلهما ولم  
 يكن رسول الله صلى الله عليه وسلم ليعث واحد الا والجهة قائمة بخبره على من بعثه اليه ان  
 شاء الله ( قال الشافعي ) وقد فرق النبي صلى الله عليه وسلم عمالا على نواح عرفنا أسماءهم  
 والمواضع التي فرقهم عليها فبعث قيس بن عاصم والبرقان بن بدر وابن زيرة الى عثائرهم  
 لعلمهم بصدقهم عندهم وقدم عليه وقد البريرين فعرقوا من معه فبعث معهم ابن سعيد بن  
 العاص وبعث معاذ بن جبل الى اليمن وأمره أن يقاتل عن أطاعه من عصاه ويعلمهم  
 ما فرض الله عليهم يأخذ منهم ما وجب عليهم لمعرفتهم عما ذروا مكانه منهم ومنه وصدقهم  
 وكل من ولاه فقد أمره بأخذ ما أوجب الله على من ولاه عليه ولم يكن لاحد عندنا في أحد  
 عن قدم عليه من أهل الصدق أن يقول أنت واحد وإيس لك أن تأخذ منا ما لم نسمع رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم يقول انه علينا ولا أحسبه بعثهم مشهور في النواحي التي بعثهم  
 اليها بالصدق الا لما وصفت من أن تقوم مثلهم الحجية على من بعثه اليهم ( قال الشافعي )  
 وفي شبيه هذا المعنى امره سرا يا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقد بعث بجيش مؤنة فؤلاه  
 زيد بن حارثة وقال فان أصيب فجعز فان أصيب فابن راحة وبعث ابن أبيس سرية وحده  
 وبعث امرأه سرا ياه وكلهم حاكم فيما بعثه فيه لان عليهم أن يدعوا من لم يبلغه الدعوة  
 ويقا تلوا من حل قتاله وكذلك كل وال بعثه أو صاحب سرية ولم يزل يمكنه أن يبعث واليين  
 وثلاثة وأربعة وأكثر ( قال الشافعي ) وبعث في دهر واحد اثني عشر رسولا الى اثني  
 عشر ملكا يدعوهم الى الاسلام ولم يعثهم الا الى من قد بلغته الدعوة وقامت عليه الحجية  
 وان لا يكتب منه فيما دلالات لمن بعثهم اليه على انها كتبه وقد تحرى فيهم ما تحرى في  
 أمراته من ان يكونوا معروفين فبعث دحية الكلبي الى الناحية التي هو فيها معروف  
 ( قال الشافعي ) ولو أن المبعوث اليه جهل الرسول كان عليه طلب علم ان النبي صلى الله  
 عليه وسلم بعثه ليستبرئ شكه في خبر الرسول وكان على الرسول الوقوف حتى يستبرئ  
 المبعوث اليه ( قال الشافعي ) ولم تزل كتب رسول الله صلى الله عليه وسلم تتغذى الى ولاته

بالامر والنهي ولم يكن لاحد من ولاته ترك انفاذ امره ولم يكن ليعت رسول الا صادقا عند  
 من بعثه اليه واذا طلب المبعوث اليه علم صدقه ووجدته حيث هو ولوشئ في كتابه بتغيير  
 في الكتاب او حال يدل على تهمة من غفلة رسول حمل الكتاب كان عليه ان يطلب علم  
 ما شئ فيه حتى ينفذ ما ثبت عنده من امر رسول الله صلى الله عليه وسلم ( قال الشافعي )  
 وهكذا كانت كتب خلقه بعده وعملهم وما أجمع المسلمون عليه من أن يكون الخليفة  
 واحدا والقاضي واحدا والامام واحدا والامير واحدا فاستقلوا أيا بكر رضى الله عنه  
 ثم استقل أبو بكر رضى الله عنه ثم استقل عمر أهل الشورى ليختاروا واحدا  
 فاختاروا عبد الرحمن واختار عبد الرحمن بن عوف عثمان بن عفان رضى الله عنهم ( قال  
 الشافعي ) والولاية من القضاء وغيرهم يقضون وتنفذ أحكامهم ويقضون الحسد وود ينفذ من  
 بعدهم أحكامهم وأحكامهم أخبار عنهم ( قال الشافعي ) ففيما وصفت من سنة رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم ثم فيما أجمع المسلمون عليه منه دلالة على فرق بين الشهادة والخبر والحكم  
 ألا ترى أن قضاء القاضي على الرجل للرجل انما هو خبر يخبر به عن بينة ثبتت عنده أو اقرار  
 من خصم أقر به عنده فانفذ الحكم فيه فلما كان يلزمه بخبره أن ينفذه بعلمه كان في معنى  
 الخبر بطلان أو حرام وقد لزمه أن يحمله أو يحرمه بما شهد منه ولو كان القاضي المخبر عن  
 شهود شهد واعنده على رجل لم يحاكم اليه أو اقرار من خصم لا يلزمه ان يحكم به لمعنى  
 ان لم يخاصم اليه أو انه عن يخاصم الى غيره لحكم بينه وبين خصمه بما يانم شاهد اشهد على  
 رجل ان يأخذ منه ما شهد به عليه لمن يشهد به كان في معنى شاهد عند غيره فلم يقبل  
 قاضيا كان أو غيره الا بشاهد معه كالمشهد عند غيره لم يقبله الا بشاهد وطلب معه غيره ولم  
 يكن لغيره اذا كان شاهدا ان ينفذ شهادته وحده ( قال الشافعي ) أخبرنا سفيان بن عيينة  
 وعبد الوهاب الثقفي عن يحيى بن سعيد عن سعد بن المسيب ان عمر بن الخطاب رضى الله  
 عنه قضى في الابهام بخمس عشرة وفي التي ثلها بعشر وفي الوسطى بعشر وفي التي تلي  
 الخمس تسع وفي الخمس رست ( قال الشافعي ) لما كان معروفا والله أعلم عند عمر أن  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم قضى في اليد بخمسين وكانت اليد خمسة أطراف مختلفة الجمال  
 والمنافع زلها منازلها فحكم لكل واحد من الأطراف بقدره من دية الكف فهدا قياس  
 على الخبر ( قال الشافعي ) فلما وجد كتاب آل عمرو بن حزم فيه ان رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم قال وفي كل اصبع مائة ثلث عشر من الابل صاروا اليه ولم يقبلوا كتاب آل  
 عمرو بن حزم والله أعلم حتى ثبت لهم انه كتاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ففي هذا

الحديث دلالتان احدهما قبول الخبر والاخرى ان يقبل الخبر في الوقت الذي ثبت فيه وان لم يصح عمل من احدهما الاثمة بمثل الخبر الذي قبلوا ودلالة على انه لم يصح ايضا عمل من احدهما الاثمة ثم وجد عن النبي صلى الله عليه وسلم خبر يخالف عمله وترك عمله لخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم ودلالة على ان حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم ثبت بنفسه لم يعمل غيره بعده ( قال الشافعي ) ولم يقل المسلمون قد عمل فينا عمر بخلاف هذا من المهاجرين والانصار ولم تذكروا انتم ان عندكم خلافة ولا غيركم بل صاروا الى ما وجب عليهم من قبول الخبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وترك كل عمل خلفه ولو بلغ عمر هذا صار اليه ان شاء الله كما صار الى غيره مما بلغه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بنقواه الله ونأدبته الواجب عليه من اتباع امر رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلمه بان ليس لاحد مع رسول الله صلى الله عليه وسلم امر وان طاعة الله في اتباع امر رسول الله صلى الله عليه وسلم ( قال الشافعي ) فان قال لي قائل فقلني على ان عمر عمل شيئا ثم صار الى غيره لخبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ( قلت ) فان وجدته في ايمانك اياي ذلك دليل على امرين احدهما انه قد يعمل من جهة الرأي اذا لم يجد سنة والاخر ان السنة اذا وجدت وجب عليه ترك عمل نفسه ووجب على الناس ترك كل عمل وجدت السنة بخلافه وابطال ان السنة لا تثبت الا بخبر تقدمها وعلم انه لا يوهنها ثني خلفها ( قال الشافعي ) اخبرنا سفيان عن الزهري عن سعيد بن المسيب ان عمر بن الخطاب رضي الله عنه كان يقول النية للعاقلة ولا يرث المرأة من دية زوجها شيئا حتى اخبره الضحاك بن سفيان ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كتب اليه ان يورث امرأه أشيم الضبابي من دينته فرجع اليه عمر ( قال الشافعي ) وقد فسرت هذا قبل هذا الموضع ( قال الشافعي ) اخبرنا سفيان عن عمرو بن دينار وابن طاوس عن طاوس ان عمر قال اذكر الله امرأه اشيم من النبي صلى الله عليه وسلم في الجنين شيئا فقام جل بس مالم ين النابغة فقال صكت بين جارتين لي يعني ضربتين ف ضربت احدهما الاخرى بسطم فالت جنينا ميتا ففضى فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم بقرة فقال عمر رضي الله عنه لم نسمع هذا القضية فيه غير هذا وقال غيره ان كذا ان تقضى في مثل هذا برأينا ( قال الشافعي ) فقد رجح عمر عما كان يقضي به الحديث الضحاك الى ان خالف فيه حكم نفسه واخبرني الجنين انه لو لم يسمع هذا القضية فيه بغیره وقال ان كذا ان تقضى في مثل هذا برأينا ( قال الشافعي ) يخبر والله أعلم ان السنة اذا كانت موجودة بان في النفس مائة من الابل فلا يعد والجنين ان يكون حيا فكون فيه

مائة من الابل أو مئتا فلا شيء فيه فلما أخبر بقضاء رسول الله صلى الله عليه وسلم فمسلماً له  
ولم يجعل لنفسه الا اتباعه فيما مضى حكمه بخلافه وفيما كان رأياً منهم يبلغه عن رسول الله  
صلى الله عليه وسلم فيه شيء فلما أخبر بقضاء رسول الله صلى الله عليه وسلم وبلغه خلاف  
فعله صار الى حكم رسول الله صلى الله عليه وسلم وترك حكمكم قسمه وكذلك كان في كل  
أمره وكذلك يلزم الناس أن يكونوا (قال الشافعي) أخبرنا مالك عن ابن شهاب عن سالم بن  
عبد الله أن عمر بن الخطاب انما رجع بالناس عن خبر عبد الرحمن بن عوف (قال الشافعي)  
يعني حين خرج الى الشام فبلغه وقوع الطاعون بها (قال الشافعي) أخبرنا مالك عن  
جعفر بن محمد عن أبيه أن عمر رضي الله عنه ذكر الجوس فقال ما أدري كيف أصنع في  
أمرهم فقال له عبد الرحمن بن عوف أشهد سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول سمعوا  
بهم سنة أهل الكتاب (قال الشافعي) أخبرنا سفيان عن عمر بن دينار أنه سمع بحالة يقول  
ولم يكن عمر أخذ الجزية من الجوس حتى أخبره عبد الرحمن بن عوف أن النبي صلى الله عليه  
وسلم أخذها من مجوس هجر (قال الشافعي) وكل حديث كتبه منقطعاً فقد سمعته  
متصلاً أو مشهوراً عن روى عنه ينقل عامة من أهل العلم يعرفونه عن عامة ولكني  
كرهت وضع حديث لا أتقنه حفظاً خوفاً طول الكتاب وغاب عني بعض كتبي وتحقق  
بما يعرفه أهل العلم مما حفظت فاختصرته خوفاً طول الكتاب فانبت ببعض ما فيه  
الكفاية دون قصي العلم في كل أمره (قال الشافعي) قبل عمر خبر عبد الرحمن بن  
عوف في الجوس فآخذ منهم وهو يتلو القرآن من الذين أوثوا الكتاب حتى يعطوا الجزية  
عن يدهم صاغرون ويقرأ القرآن بقتال الكافرين حتى يسلموا وهو لا يعرف فيهم  
عن النبي صلى الله عليه وسلم شيئاً وهم عنده من الكافرين غير أهل الكتاب قبل خبر  
عبد الرحمن بن عوف عن النبي صلى الله عليه وسلم فآتبعه وحديث بحالة موصول قد  
أدركه عمر بن الخطاب وجلا وكان كاتباً لبعض ولاته (قال الشافعي) فان قال قائل قد  
طلب عمر مع رجل أخبره خبراً آخر قيل له لا يطلب عمر مع رجل أخبره خبراً آخر إلا على  
أحدى ثلاث معان اما أن يختلط فيكون وان كانت الجهة تثبت بخبر الواحد خبر اثنين  
أكثر وهو لا يزيد بها الاثبوتاً وقد رأيت ممن أثبت خبر الواحد من يطلب معه خبراً ثانياً  
ويكون في يده السنن عن النبي صلى الله عليه وسلم من خسة وجوه فيصير بساوس  
فيصعبه لان الاخبار كلها تواترت وتظاهرت كان أثبت للجمعة وأطيب لنفس السامع  
وقد رأيت من الحكماء من يثبت عنده الشاهدان العدلان والثلاثة فيقول لليهود زني



شهودا وانما يريد بذلك أن يكون أظلم لنفسه ولولم يزد اليهودية على شاهد من الحكماء  
 بهما ( قال الشافعي ) ويحتمل أن يكون لم يعرف الخبر فيقف عن خبره حتى يأتي بحجة  
 يعرفه وهكذا من أخبر عن لا يعرف لم يقبل خبره ولا يقبل الخبر إلا عن معروف بالاستئصال  
 من قبل خبره ويحتمل أن يكون الخبر غير مقبول القول عنده فيرد خبره حتى يجد غيره  
 عن قبل قوله ( فان قال قائل ) قال أي المعاني ذهب عمر عندكم ( قلنا ) أما في خبر أبي  
 موسى قال الاحتياط لأن أبا موسى ثقة أمين عنده ان شاء الله ( فان قال قائل ) ما دل على  
 ذلك ( قلنا ) قدرى مالك بن أنس عن ربيعة عن غير واحد من علمائهم حديث أبي موسى  
 وأن عمر قال لأبي موسى أما إن لم أتهمك ولكني خشيت أن يقول الناس على رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم ( قال الشافعي ) فان قال قائل هذا منقطع فالجدة ثابتة لأنه لا يجوز على  
 امام في الدين عمر ولا غيره أن يقبل خبر الواحد منهم وقبوله لا يكون إلا بعامة قوم به الجدة  
 عنده ثم رد مثله أخرى ولا يجوز هذا على عالم عاقل أبدا ولا يجوز على حاكم أن يقضي  
 بشاهد من مرة ويمنع بهما أخرى إلا من جهنم جرحهما والجهالة بعد التهما وعمر غاية في العلم  
 والعقل والامانة والفضل ( قال الشافعي ) وفي كتاب الله دليل على ما وصفت قال الله جل  
 ثناؤه انا أرسلنا نوحا إلى قومه وقال لقد أرسلنا نوحا إلى قومه وقالوا وحيثا إلى ابراهيم  
 واسماعيل وقالوا إلى عاد أخاهم هودا وقالوا إلى عود أخاهم صالحا وقالوا إلى هذين أخاهم  
 شعيبا وقال كذبت قوم لوط المرسلين الآية وقال لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم انا أوحينا  
 إليك كما أوحينا إلى نوح وقال وما محمد إلا رسول قد خلت من قبله الرسل ( قال الشافعي )  
 فاقام جل ثناؤه جمته على خلقه في أنبيائه بالاعلام التي يأتيها خلقهم سواء هم كانت الجدة  
 بها ثابتة على من شاهد أم لا لانبياءه ولا تلهم التي يأتيها غيرهم ومن بعدهم وكان  
 الواحد في ذلك وأكثر منه سواء أذتقوم الجدة بالواحد منهم قيامها بالأكثر وقال تعالى  
 واضرب لهم مثلا أصحاب القرية إذ جاءها المرسلون إلى تكذبون ( قال الشافعي ) فظاهر الحجج  
 عليهم باتين ثم ثالث وكذا أقام الجدة على الامم واحد وليست الزيادة في التأكيد مانعة أن  
 تقوم الجدة الواحد إذا اعطاه الله ملبيا به الخلق غير التبيين ( قال الشافعي ) أخبرنا مالك بن  
 سعد بن اسحق بن كعب بن عجرة عن عمته زينب بنت كعب ان القرية بنت مالك بن سنان  
 أخبرتها انها جاءت إلى النبي صلى الله عليه وسلم تسأله أن يرجع إلى أهلها في بني خديرة فان  
 زوجها خرج في طلب أعبله حتى اذا كان في طرف القدم لحقهم فقتلوه فسالته رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم ان أرجع إلى أهل فلان زوجي لم يتركني في مسكن علكه قالت فقال رسول

الله صلى الله عليه وسلم ثم فأنصرفت حتى إذا كنت في الجفرة وفي المسجد على أو أهرب  
 فدعيت له فقال كيف قلت فرددت عليه القصة التي ذكرت من شأن زوجي فقال  
 أمكني في بيتك حتى يبلغ الكتاب أجله قالت فاعتددت فيه أربعة أشهر وعشرا فلما كان  
 عثمان أرسل إلى فسألتني عن ذلك فآخبرته فآبعه وقضى به ( قال الشافعي ) وعثمان في  
 إمامته وفضله وعلمه يقضي بخبر امرأتين المهاجرتين والانصار ( قال الشافعي ) أخبرنا مسلم  
 ابن خالد عن ابن جريج قال أخبرني الحسن بن مسلم عن طاوس قال كنت مع ابن عباس إذا قال  
 له زيد بن ثابت أتقني أن تصدر الخائض قبل أن يكون آخر عهدنا بالبيت فقال له ابن عباس  
 أما أفضل فلانة الانصار يهمل أمرها بذلك النبي صلى الله عليه وسلم فرجع زيد بن ثابت  
 فحكاه ويقول ما رأته الا قد صدقت ( قال الشافعي ) سمع زيد الهيثمي أن يصدر أحد  
 من الحاج حتى يكون آخر عهدنا بالبيت وكانت الخائض عنده من الحاج الداخلين في ذلك  
 الهيثمي فلما أفتاها ابن عباس بالصدر اذ كانت قد زارت البيت بعد الفراق أنكر عليه  
 زيد فلما أخبره ابن عباس عن المرأة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أمرها بذلك فسألتها  
 فآخبرته فصعدت المرأة ورأى ان حقها عليه أن يرجع عن خلاف ابن عباس ومال ابن عباس جهة  
 غير خبر المرأة ( قال الشافعي ) أخبرنا سفيان عن عمرو بن دينار عن سعيد بن جبير قال  
 قالت لابن عباس ان فوطى الكلى - بزعم ابن موسى صاحب الخضر ليس موسى بنى اسرائيل  
 فقال ابن عباس كذب عدو الله أخبرني أبي بن كعب قال خطبنا رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم ثم ذكر حديث موسى والخضر يشي يدل على ان موسى عليه السلام هو موسى بنى  
 اسرائيل صاحب الخضر ( قال الشافعي ) فابن عباس مع فقهه وفهمه وورعه ثبت خبر أبي  
 ابن كعب وحده عن رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى يكذب به امرأ من المسلمين اذ  
 حدثه أبي بن كعب عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بما فيه دلالة على أن موسى بنى  
 اسرائيل صاحب الخضر ( قال الشافعي ) أخبرنا مسلم بن خالد وعبد المجيد عن ابن جريج قال  
 أخبرني عامر بن مصعب ان طاوسا أخبره أنه سأل ابن عباس عن امرأتين بعد العصر فتها  
 عنهما قال طاوس فقلت ما أدعهما فقال ابن عباس وما كان لمؤمن ولا مؤمنة اذا قضى الله  
 ورسوله أمر أن يكون لهم الخيرة من أمرهم الآية ( قال الشافعي ) فرأى ابن عباس الحجة فآبعه  
 على طاوس بخبره عن النبي صلى الله عليه وسلم وله بتلاوة كتاب الله على ان فرضا عليه أن  
 لا تكون له الخيرة اذا قضى الله ورسوله أمر او طاوس حينئذ انما يعلم قضاء رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم بخبر ابن عباس وحده ولم يدفعه طاوس بان يقول هذا خبرك وحده فلا أثمته

عن النبي صلى الله عليه وسلم لانه قد يمكن أن تنسى ( فان قال قائل ) كره ان يقول هذا الابن عباس فان عباس أفضل من ان يتوقى أحد أن يقول له حقا قد رآه وقد نهاه عن الركنين بعد العصر فاخبره انه لا يدعهما قبل أن يعلمه ان النبي صلى الله عليه وسلم نهى عنهما ( قال الشافعي ) أخبرنا سفيان عن عمرو بن دينار عن ابن عمر قال كنا نختار ولاترى بذلك بأسا حتى زعم واقع ابن خديج ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عنها فتر كناهما من اجل ذلك ( قال الشافعي ) فان عمر قد كان ينتفع بالمخاربة ويراه احلالا ولم يتوسع اذا أخبره واحد لا ينهمه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه نهى عنها ان يخبر بعد خبره ولا يستعمل رأيه مع ما جاء عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه نهى عنها ولا يقول ما عاب هذا علينا احد ونحن نفعل به الى اليوم وفي هذا ما يبس ان العمل بالنبي بعد النبي صلى الله عليه وسلم اذا لم يكن يخبر عن النبي صلى الله عليه وسلم لم يوهن الخبر عن النبي صلى الله عليه وسلم ( قال الشافعي ) أخبرنا مالك عن زيد بن اسلم عن عطاء بن يسار ان معاوية بن أبي سفيان باع سقاية من ذهب او ورق باكثر من وزنها فقال له ابو الدرداء سمعت النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن مثل هذا فقال معاوية ما لى هذا بأسا فقال ابو الدرداء من يعذرك من معاوية اخبره عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ويخبرني عن رأيه لا اسألك كذا بأرض ( قال الشافعي ) فرأى ابو الدرداء المجلة تقوم على معاوية يخبره ولما لم يرد ذلك معاوية فارق ابو الدرداء الارض التي هو بها اعظما لان ترك خبر ثقة عن النبي صلى الله عليه وسلم ( قال الشافعي ) واخبرنا ان أبا سعيد الخدري لقي رجلا فاخبره عن رسول الله صلى الله عليه وسلم شيئا فذكر الرجل خبرا يخالفه فقال ابو سعيد الخدري والله لا آوئى واباك سقاية بيت أبدا ( قال الشافعي ) كان يرى ضيقا على الخبر الا ان يقبل خبره وقد ذكر خبرا يخالف خبر ابي سعيد عن النبي صلى الله عليه وسلم ولكن في خبره وجهان احدهما يحتمل به خلاف خبر ابي سعيد والاخر لا يحتمله ( قال الشافعي ) اخبرني من لا أتهم عن ابن ابي ذئب قال اخبرني محمد بن خلف قال ابنته غلاما فاستغلته ثم ظهرت منه على عيب فخاصمت فيه الى عمر بن عبد العزيز ففضلي لى برده وقضى على برد غلته فأثبت عروبة بن الزبير فاخبرته فقال روح اليه العشي فاخبره ان عائشة اخبرتني ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قضى في مثل هذا بان الخراج الضمان فجئت الى عمر فأخبرته بما اخبرني عروبة عن عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم فقال عمر بن عبد العزيز فما يسر على من قضاء قضيته الله يعلم اني لم ارد فيه الا الحق فبلغتني فيه سنة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فارد قضاء عمر وأنفذ سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم

فخرج اليه عروة فقضى الى ان أخذ الخراج من الذي قضى به على له (قال) اخبرني من  
لا اتهم من اهل المدينة عن ابن ابي ذئب قال قضى سعد بن ابراهيم على رجل بفضية برأى  
ربيع بن ابي عبد الرحمن فاخبرته عن النبي صلى الله عليه وسلم بخلاف ما قضى به فقال سعد  
لربيعه هذا ابن ابي ذئب وهو عندي ثقة يخبرني عن النبي صلى الله عليه وسلم بخلاف ما قضيت  
به فقال له ربيعة قد اجهدت ومضى حكمك فقال سعد واها بالنفذ قضاء سعد بن أم سعد وأرد  
قضاء رسول الله صلى الله عليه وسلم بل أرد قضاء سعد بن أم سعد وأنفذ قضاء رسول الله صلى  
الله عليه وسلم قد عاينته بكتاب القضية فشقه وقضى القضي عليه (قال الشافعي) اخبرني  
أبو حنيفة بن سفيان بن الفضل الشامي قال اخبرني ابن ابي ذئب عن المعبري عن أبي شرح  
الكهي أن النبي صلى الله عليه وسلم قال عام الفتح من قتل له قتيلا فهو بخير النظرين ان  
أحب أخذ العقل وان أحب فله القود قال أبو حنيفة فقلت لابن ابي ذئب أناخذ بهذا يا أبا  
الحارث ف ضرب صدره وصاح على صياحه كثيرا وقال مني وقال أحد ذلك عن رسول الله صلى  
الله عليه وسلم ويقول أناخذ به نعم أخذ به وذلك القرض على وعلى من سمعه ان الله بارك  
وتعالى اخبرنا محمد اصيلي الله عليه وسلم من الناس فهداهم به وعلى يديه واختر لهم ما اختار  
له وعلى لسانه فلي الخلق أن يتبعوه طائعين أو داهرين لا يخرج لهم من ذلك قال وما سكنت  
حتى تميت أن يسكن (قال الشافعي) وفي تثبيت خبر الواحد أحاديث يكفي بعض هذا منها  
ولم يزل سبيل سلفنا والقرون بعدهم الى من شاهدنا هذه السبيل وكذلك حكى لنا عن حكى  
لنا عنه من أهل العلم بالبلدان (قال الشافعي) وجدنا سعيدا بالمدينة يقول اخبرني أبو  
سعيد الخدرى عن النبي صلى الله عليه وسلم في الصرف فيثبت حديثه سنة ويقول حدثني  
أبو هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم في الصرف فيثبت حديثه سنة ويروي عن الواحد  
غيره ما فيثبت حديثه سنة وجدنا عمر بن الخطاب يقول حدثني عائشة أن رسول الله صلى الله  
عليه وسلم قضى أن الخراج بالضمان فيثبته سنة ويروي عنهما عن النبي صلى الله عليه  
وسلم شيئا كثيرا فيثبته سنة فيجملها ويحرم وكذلك وجدناه يقول حدثني أسامة بن زيد  
عن النبي صلى الله عليه وسلم ويقول حدثني عبد الله بن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم  
وغيرهما فيثبت خبر كل واحد منهما على الانفراد سنة ثم وجدناه أيضا يصير الى أن يقول  
حدثني عبد الرحمن بن عبد القاري عن عمر بن الخطاب يقول حدثني يحيى بن عبد الرحمن بن حاطب  
عن أبيه عن عمر بن الخطاب فيثبت كل واحد من هذا خبرا عن عمر وجدناه القاسم بن محمد يقول  
حدثني عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم ويقول في حديث غيره وحديثي ابن عمر عن

النبي صلى الله عليه وسلم وثبت خبر كل واحد منهما على الانفراد سنة ويقول حدثني عبد  
الرحمن وجميع ابن يزيد بن حارثة عن خنساء بنت خزام عن النبي صلى الله عليه وسلم فيثبت  
خبرها سنة وهو خبر امرأة واحدة ووجدنا على بن حسين يقول أخبرني عمرو بن دينار  
عن عمرو بن عثمان عن أسامة بن زيد أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يرث المسلم الكافر  
ولا الكافر المسلم فيثبتها سنة ويثبتها الناس بخبر سنة ووجدنا كذلك محمد بن علي بن  
حسين بخبر عن جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم وعن عبيد الله بن أبي رافع عن أبي هريرة عن  
النبي صلى الله عليه وسلم فنثبت كل ذلك سنة (قال الشافعي) ووجدنا محمد بن جبير بن مطعم  
ونافع بن جبير بن مطعم وزيد بن طلحة بن ركانة ومحمد بن طلحة بن ركانة ونافع بن جبير بن  
عبد زيد وأبا سلمة بن عبد الرحمن بن عوف وجسد بن عبد الرحمن وطلحة بن عبد الله بن  
عوف ومصعب بن سعد بن أبي وقاص وأبراهيم بن عبد الرحمن بن عوف وخارجة بن زيد  
ابن ثابت وعبد الرحمن بن كعب بن مالك وعبد الله بن أبي قتادة وسليمان بن يسار  
وعطاء بن يسار وغيرهم من محدثي أهل المدينة كلهم يقول حدثني فلان رجل من أصحاب  
النبي صلى الله عليه وسلم عن النبي صلى الله عليه وسلم أو من التابعين عن رجل من  
أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم عن النبي صلى الله عليه وسلم فنثبت ذلك سنة ووجدنا  
عطاء وطاوسا ومجاهدا وابن أبي مليكة وعكرمة بن خالد وعبيد الله بن أبي زيد وعبد الله  
ابن أبيه ومحمد بن المنكدر وابن أبي عمار ومحدثي المكيين ووجدنا وهب بن منبه باليمن  
هكذا ومكيولا بالشام وعبد الرحمن بن غنيم والحسن وابن سيرين بالبصرة والاسود  
وعلقمة والشعبي بالكوفة ومحدثي الناس وأعلامهم بالامصار كلهم يحفظونه  
تثبت خبر الواحد عن رسول الله صلى الله عليه وسلم والانتفاء اليه والافتناء به وقبله كل  
واحد منهم عن فوقه وقبله عنه من تحته (قال الشافعي) ولو جاز لا حد من الناس أن  
يقول في علم الخاصة اجمع اجمع المسلمون قد عاينوا علي تثبت خبر الواحد والانتفاء اليه  
بأنه لم يعلم من فقهاء المسلمين أحدا الا وقد ثبتته جازي ولكن أقول لم أحفظ عن فقهاء  
المسلمين أنهم اختلفوا في تثبت خبر الواحد فيما وصفت من أن ذلك موجود على كلهم  
(قال الشافعي) فان شبهه على رجل بأن يقول قدر وى عن النبي صلى الله عليه وسلم  
حديث كذا وحديث كذا وكان فلان يقول قولا يخالف ذلك الحديث فلا يجوز زعدي  
على عالم أن يثبت خبر واحد في كثير أو يحل به أو يحرم ويرد منه الامن جهة أن يكون  
عنده حديث يخالفه أو يكون ماسع ومن سمع منه أوقف عنده من حديثه خلافه أو

يكون من حديثه ليس يحافظ أو يكون منهم على من فوقه ممن حديثه أو يكون الحديث محتملاً معيناً في تأويله يذهب إلى أحدهما دون الآخر وأما أن يتوهم متوهم أن فيها غفلاً ثبتت في خبر واحد من أوامر أرائهم بدعها بخبر مثله أو أوفق بلا واحد من هذه الوجوه التي تشبه بالتأويل فيها كمشبه على المتأولين في القرآن أو حجة الخبر أو علم بخبر بخلافه فلا يجوز أن شاء الله فان قال قائل قل فقيه في بلد الا وقد روى كثيراً بأخذه وقليلاً بتركه فلا يجوز عليه الامن الوجوه التي وصفت أو من أن يروى عن رجل من التابعين أو من دونهم وقولاً يلزمه الاخذ به فيكون انما روى المعرفة قوله لانه حجة عليه واقفه أو خاطئه فان لم يسلك واحداً من هذه السبل فيعذر ببعضها فداً خطأ عظيماً لا عذره فيه عندنا والله أعلم (قال الشافعي) فان قال قائل هل يفتقر معنى قولك حجة قبله ان شاء الله نعم فان قال قائل ذلك قلنا ما كان نص كتاب بين أو سنة مجتمع عليها العذر فيه مضطوع ولا يسع الشك في واحد منهما ومن امتنع من قبوله استتيب فاملاً كان من سنة من خبر الخاصة الذي قد يختلف الخبر فيه فيكون الخبر محتملاً للتأويل وجاء الخبر فيه من طريق الاقرار اذا لم يجد فيه عندى أن يلزم العالمين حتى لا يكون لهم رد ما كان منصوباً منه كما يلزمهم أن يقبلوا شهادة العدول لان ذلك الحاطة كما يكون نص الكتاب وخبر العامة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ولوشك في هذا ساكناً لم نقل له تب وقلنا ليس للأن كفت عالماً أن تسلك كالبس لك الآن تقضي بشهادة الشهود العدول وان أمكن فيهم الغلط ولكن تقضي بذلك على الظاهر من صدقهم والله ولي ما غلب عنك منهم (قال الشافعي) فقال فهل تقوم بالحديث المنقطع حجة على من علمه وهل يختلف المنقطع أو هو وغيره سواء (قال الشافعي) فقلت له المنقطع مختلف فمن شاهد أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم من التابعين فحدث حديثاً منقطعاً عن النبي صلى الله عليه وسلم اعتبر عليه بما روى منها أن ينتظر إلى ما أرسل من الحديث فان شاركه فيه الحفاظ المأمونون فأسندوه إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم بطل معنى ما روى كانت هذه دلالة على صحة من قبل عنه وحفظه وان انفرد بإرسال حديث لم يشاركه فيه من بسنده قبل ما ينفرد به من ذلك و يعتبر عليه بان ينتظر هل يوافقهم سئل غيره عن قبل العلم عنه من غير رجاله الذين قبل عنهم فان وجد ذلك كانت دلالة تقوى له من سلوه هي أضعف من الاولى وان لم يوجد ذلك نظر إلى بعض ما روى عن بعض أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم قوله فان وجدوا فاق ما روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم كانت في هذا دلالة على أنه لم يأخذ من سلوه الا عن أصل مع ان شاء الله تعالى

( قال الشافعي ) وكذلك ان وجد عوام من أهل العلم يقتون بمثل معنى ما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم ( قال الشافعي ) ثم يعتبر عليه بان يكون اذا سمى من روى عنه لم يسم مجهولا ولا مرميا عن الراوية عنه فيستدل بذلك على حجة فيما يروى عنه ويكون اذا شارك أحد من الحفاظ في حديث لم يخالفه فان خالفه وجد حديثه ناقص كانت في هذه دلالة على صحة مخرج حديثه ومنى خالفه ما وصفت أضر بحديثه حتى لا يسع أحد منهم قبول مرسله واذا وجدت الدلائل لصحة حديثه بما وصفت أحينا أن نقبل مرسله ولا نستطيع أن نزع أن الحجة تثبت بنبوتها بالمتصل وذلك أن معنى المنقطع متباعد لا يمكن أن يكون حمل عن يرغب عن الراوية عنه اذا سمى وان بعض المنقطعات وان واقعه مرسلة مثله فقد يحتمل أن يكون محترجا واحدا من حديث من لومى لم يقبل وان قول بعض أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم اذا قال رأيه لو واقعه لم يدل على صحة مخرج الحديث دلالة قوية اذا نظر فيها ويمكن أن يكون انما غلط به حين سمع قول بعض أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم بواقعه ويحتمل مثل هذا فيمن واقعه من بعض الفقهاء ( قال الشافعي ) فاما من بعد كبار التابعين الذين كثرت مشاهدتهم لبعض أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم فلا أعلم منهم واحدا يقبل مرسله لأمور أحدها أنهم أشد تجوزا فيمن يروون عنه والاسترخاء أنهم وجد عليهم الدلائل فيما أروا واذ ضعف مخرجه والاسترخاء كثرة الاحالة في الاخبار فاذا كثرت الاحالة كان أمكن للوهم وضعف من يقبل عنه ( قال الشافعي ) وقد خبرت بعض من خبرت من أهل العلم قرأتهم أنوام خصلة وضدها رأيت الرجل يفتن يسير العلم أو يريد أن لا يكون مستفيد الا من جهة قد يتركه من مثلها أو أرح فيكون من أهل التصغير في العلم ورأيت من عاب هذا السبيل ورغب في التوسع في العلم من دعاء ذلك الى القول عن لو أمسك عن القول عنه كان خيرا له ورأيت الغفلة قد تدخل على أكثرهم فيقبل عن رده مثله وخيرا منه ويدخل عليه فيقبل عن يعرف ضعفه اذا وافق قول بقله ويرد حديث الثقة اذا خالف قول بقله ويدخل على بعضهم من جهات ومن نظري العلم بخبرة وقلة غفلة استوحش من مرسلة كل من دون كبار التابعين بدلائل ظاهرة فيها قال فلم فرقت بين التابعين المتقدمين الذين شاهدوا أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وبين من شاهد بعضهم دون بعض ( قال الشافعي ) فقلت لبعدها حالة من لم يشاهد أكثرهم قال فلم لا تقبل المرسلة منهم ومن كل فقيه دونهم قلت لما وصفت قال فهل تجد حديثا تبلغ به رسول الله صلى الله عليه وسلم مرسلا عن فقه لم يقل أحد من أهل الفقه به قلت نعم أخبرنا خبان

ابن عيينة عن محمد بن المنكدر أن رجلاً جاء إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله إن لي مالا وعبداً لا واني مالا وعبداً وانه يريد أن يأخذ مالي فيطعمه عياله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أنت ومالك لا ينكح فقال أما نحن فلا تأخذ هذا ولكن من أصحابك من يأخذه قلت لا لأن من أخذ بهذا جعل للاب الموسر أن يأخذ مال ابنه قال أجل وما يقول هذا أحد فلم خالفه الناس قلت لانه لا يثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم وان الله جل ثناؤه لما فرض للاب ميراثه من ابنه فجعله كوارث غيره وقد يكون أقل حظاً من كثير من الورثة دل ذلك على أن ابنه مالا لا مال دونه قال فسمع من المنكدر عندكم غاية في الثقة قلت أجل والفضل في الدين والورع ولكن لا تدري عن قبل هذا الحديث وقد وصفت لك ان الشاهدين العديلين يشهدان على الرجلين فلا تقبل شهادتهما حتى بعدلأهما أو بعدلأهما غيرهما قال فقد كرم من حديثكم مثل هذا قلت نعم أخبرنا الثقة عن ابن أبي ذئب عن ابن شهاب ان رسول الله صلى الله عليه وسلم أمر رجلاً يصحك في الصلاة أن يعيد الوضوء والصلاة فلم يقبل هذا لأنه مرسل ثم أخبرنا الثقة عن معمر عن ابن شهاب عن سليمان بن أرقم عن الحسن عن النبي صلى الله عليه وسلم هذا الحديث وابن شهاب عندنا امام في الحديث والتخيير وثقة الرجال انما يسمى بعض أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ثم خيار التابعين ولا نعلم محدثاً يسمى أفضل ولا أشهر من يحدث عنه ابن شهاب قال فانما نراه أفي في قوله عن سليمان بن أرقم قلت رآه رجلاً من أهل العلم والرواية والعقل فعيل عنه وأحسن الظن به فسكت عن اسمه اما لانه أصغر منه واما لغير ذلك وسأله معمر عن حديثه عنه فأسنده له فلما أمكن في ابن شهاب أن يروي عن سليمان بن أرقم مع ما وصفت به ابن شهاب لم يؤمن مثل هذا على غيره قال فهل تجد رسول الله صلى الله عليه وسلم سنة ثابتة من جهة الاتصال خالفها الناس كلهم قلت لا ولكن قد أجد الناس مختلفين فيها منهم من يقول بها ومنهم من يقول بخلافها فاما سنة ثابتة يكونون مجمعين على القول بخلافها فلم أجد حافظاً كما وجدت المرسل عن رسول الله صلى الله عليه وسلم (قال الشافعي) وقلت له أنت تسأل عن المجبة في رد المرسل وترده ثم تجاوزت قدر المسند الذي يلزمك عندنا الأخذ به

### ﴿ باب الإجماع ﴾

(قال الشافعي) فقال لي قائل قد فهمت مذهبك في أحكام الله ثم أحكام رسوله صلى الله عليه وسلم وان من قبل عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فعن الله قبل لان الله جل ثناؤه



افترض طاعة رسول الله صلى الله عليه وسلم وقامت الخلة بما فات بان لا يجعل المسلم علم كتابا ولا سنة أن يقول بخلاف واحد منهما وعلمت ان هذا فرض الله فما جهلك في أن تتبع ما أجمع الناس عليه مما ليس فيه نص حكم الله ولم يحكم به عن النبي صلى الله عليه وسلم أتزعم ما يقول غيرك ان اجماعهم لا يكون أبدا الا على سنة ثابتة وان لم يحكموها (قال الشافعي) أما ما اجمعوا عليه فذكر والله حكاية عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فكما قالوا ان شاء الله وأما ما لم يحكموا فاحتمل ان يكون قالوه حكاية عن رسول الله صلى الله عليه وسلم واحتمل غيره فلا يجوز ان نعدله حكاية لانه لا يجوز أن يحكى الامم وهو لا يجوز ان يحكى أحدا شيئا بتوهم يمكن فيه غير ما قال فكما نقول بما قالوا به اتباعا لهم ونعلم انهم اذا كانت سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تعرب عن عامتهم وقد تعرب عن بعضهم ونعلم ان عامتهم لا تجتمع على خلاف السنة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا على خطأ ان شاء الله / فان قال قائل فهل من شيء يدل على ذلك وتشده به قلت أخبرنا سفيان بن عيينة عن عبد الملك بن عمير عن عبد الرحمن بن عبد الله بن مسعود عن أبيه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال نصر الله عبدا سمع مقالتي فحفظها وعاها وأداها قرب حامل فقه غير فقيه ورب حامل فقه الى من هو أفقه منه ثلاث لا يغل عليهن قلب مسلم اخلاص العمل لله والبيعة للمسلمين ولزوم جماعة المسلمين فان دعوتهم تحيط من ورائهم (قال الشافعي) وأخبرنا سفيان بن عيينة عن عبد الله بن أبي ليلى عن سليمان بن يسار عن أبيه ان عمر بن الخطاب رضى الله عنه قام بالجماعة خطيبا فقال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قام فينا كفيما فيكم فقال اكرموا أصحابي ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم ثم يظهر الكذب حتى ان الرجل يلطف ولا يستطع ويشهد ولا يستشهد الا في سره بجمعة الجنة فليس لزم الجماعة فان الشيطان مع الفساد وهو من الاثنين أبعد ولا يتخلون رجل بامرأة فان الشيطان نالهما ومن سرته حسنته وساءت سقنته فهو مؤمن قال خامس معنى أمر النبي صلى الله عليه وسلم ولزوم جماعتهم قلت لا معنى له الا واحد قال فكيف لا يحتمل الا واحدا قلت اذا كانت جماعتهم متفرقة في البلدان فلا يقدر أحد أن يلزم جماعة أيدان قوم متفرقين وقد وجدت الأيدان تكون مجمعة من المسلمين والكافرين والأتقياء والفجار فلم يكن في لزوم الأيدان معنى لانه لا يمكن ولان اجماع الأيدان لا يصنع شيئا فلم يكن لازوم جماعتهم معنى الا ما عليه جماعتهم من التعليل والتعريم والطاعة فيهما ومن قال بما تقول به جماعة المسلمين فقد لزم جماعتهم ومن خالف ما تقول به جماعة المسلمين فقد خالف جماعتهم التي أمر يلزمها وانما تكون الغفلة في الفرقة فاما

الجماعة فلا يمكن فيها كافة غفلة عن معنى كتاب ولا سنة ولا قياس ان شاء الله (قال الشافعي) فقال فن أين قلت فقال بالقياس فيما لا كتاب فيه ولا سنة ولا اجماع اذ القياس نص خير لازم قلت لو كان القياس نص كتاب أو سنة قيل في كل ما كان فيه نص كتاب هذا حكم الله في كتابه وفي كل ما كان فيه نص سنة قيل هذا حكم رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يقل له قياس قال فما القياس أهو الاجتهاد أم هما مفرقان قلت هما اسمان بمعنى واحد قال فاجامعهما قلت كل ما تزل بعلم ففيه حكم لازم أو على سبيل الحق فيه دلالة موجودة وعليه اذا كان فيه بعينه حكم وجب اتباعه واذا لم يكن فيه بعينه طلبت الدلالة على سبيل الحق فيه بالاجتهاد والاجتهاد القياس قال أفرأيت العالين اذا قاسوا على احاطة منهم من أنهم أصابوا الحق عند الله قلت وهل يسعهم أن يختلفوا في القياس وهل كفوا كل أمر من سبيل واحدة أو من سبيل متفرقة وما الحجة في ان لهم أن يقيسوا على الظاهر دون الباطن وأنه يسعهم أن يتفرقوا وهل يختلف ما كانوا في أنفسهم وما كفوا في غيرهم ومن الذي له أن يجتهد بقياس في نفسه دون غيره والذي له أن يقيس في نفسه وغيره (قال الشافعي) فقلت له العلم من وجوه منه احاطة في الظاهر والباطن ومنه حق في الظاهر فالاحاطة منه ما كان نص حكم لله أو سنة لرسوله صلى الله عليه وسلم نقلتها العامة عن العامة فهذان السبيلان اللذان تشهد بهما فيما أحل أنه حلال وفيما حرم أنه حرام وهذا الذي لا يسع أحدا عنه تاجهله ولا الشك فيه وعلم الخاصة سنة من خبر الخاصة يعرفها العلماء ولا يكافئها غيرهم وهي موجودة فيهم أو في بعضهم بصدق الخاص المخبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بها وهذا اللازم لاهل العلم أن يصبروا اليه وهو الحق في الظاهر كما يقبل بشاهدين وذلك حق في الظاهر وقد يمكن في الشاهدين الغلط وعلم اجماع وعلم اجتهاد بقياس على طلب اصابة الحق فذلك حق في الظاهر عند قايسه لا عند العامة من العلماء ولا يعلم الغيب فيه الا الله قال واذا طلب العلم فيه بالقياس فقيس بجمعة أيتفق القايسون في أكثره وقد تجردهم يختلفون والقياس من وجهين أحدهما أن يكون الشيء في معنى الاصل فلا يختلف القياس فيه وان يكون الشيء له في الاصول أشياء فذلك يلحق بأولاهيه وأكثرها شبها فيه وقد يختلف القايسون في هذا قال فاجتنب ما أعرف به ان العلم من وجهين أحدهما احاطة بالحق في الظاهر والباطن والاخر احاطة بحق في الظاهر دون الباطن مما أعرف فقط له رأيت اذا كثاني المسجد الحرام زري الصعبة أكتفنا أن نسته بها باحاطة قال نعم قلت وقرضت علينا الصلاة والزكاة والحج وغير ذلك أكتفنا

الاحاطة في أن تأتي فيما علينا باحاطة قال نعم قلت وحين فرض علينا أن نجعل الزاني مائة ونجعل القاذف ثمانين ونقتل من كفر بعد اسلامه ونقطع من مرق أكلفنا ان نفعل هذا بن ثبت عليه باحاطة حتى نعلم اننا قد اخذنا منه قال نعم قلت واستوى ما كلفنا في أنفسنا وغيرنا اذا كنا نذكره في أنفسنا بأننا نعلم منها ما لا يعلم غيرنا ومن غيرنا ما لا يدركه علمنا عما كنا كادرا كنا العلم في أنفسنا قال نعم قلت وكلفنا في أنفسنا ايما كنا أن نتوجه الى البيت بالقبلة قال نعم قلت اقتجدنا على احاطة من أنا قدأصبنا البيت بتوجهنا قال ما كما وجدتمكم حين صرتم ترون البيت فلا وما أنتم قد أدبتم ما كلفتم قلت والذي كلفنا في طلب العين المغيبة غير الذي كلفنا في طلب العين المشاهدة قال نعم قلت وكذلك كلفنا أن نقبل عدل الرجل على ما ظهر لنا منه وتناكحه وفوارنه على ما يظهر لنا من اسلامه قال نعم قال قلت وقد يكون غير عدل في الباطن قال قد يمكن هذا فيه ولكن لم يكلف فيه الا الظاهر قلت وحلال لنا أن نتناكحه وفوارنه ونجيز شهادته ونحرم عليه ما بالظاهر وحرام على غيرنا ان علم منه انه كافر الاقله ومنعه المناكحة والموارنة وما أعطيناه قال نعم قلت ونجد القرض علينا في رجل واحد مختلفا على مبلغ علمنا وعلم غيرنا قال نعم وكلكم يؤدي ما عليه على قدره قلت فهكذا قلنا في فيما ليس لك فيه نص حكم لازم وانما نطلب اجتهاده بقياس وانما كلفنا فيه الحق عندنا قال أفبعدك تحكم بامر واحد من وجوه مختلفة قلت نعم اذا اختلفت أسبابه قال فاذا كرم منه شيئا قلت قد يقر الرجل عندي على نفسه بالحق لله أو لبعض الأديمين فأخذه باقراره ولا يقر فأخذه بيينة تقوم عليه ولا تقوم عليه بيينة فيدعي عليه فأمره بان يحلف ويبرأ فيمتنع فأمر خصمه بان يحلف وأخذه بما حلف عليه خصمه اذا أبي اليمين التي تبرئ منه ونحن نعلم ان اقراره على نفسه لشدة على ماله وانه يخاف ظلمه بالحق عليه أصدق عليه من شهادة غيره لان غيره قد يغلط ويكذب عليه وشهادة العدول عليه أقرب من الصدق من امتناعه من اليمين وبين خصمه وهو غير عدل فاعطى منه باسباب بعضها أقوى من بعض قال هذا كما هي كذا غيرنا اذا نكل عن اليمين أعطينا منه بالنكول قلت فقد أعطيت منه باضعف مما أعطينا منه قال أجل، لكني أختلف في الاصل قلت وأقوى ما أعطيت به منه اقراره قال وقد يمكن أن يقر بحق لمسلم ناسيا أو غلطا فأخذه به قال أجل ولكنكم تكلفوا الا هذا قلت أفلمست ترائي كلف الحق من وجهين أحدهما حق باحاطة في الظاهر والباطن والاخر حق بالظاهر دون الباطن قال بلى ولكن هل تجد في هذا قوة بكتاب أو سنة قلت نعم ما وصفت لك مما كلف في القبلة وفي نفسي وفي غيري قال الله جل

(٣) الذي في اسان العرب في مادة عسر وحسر ان العسير عباد مخاضها • فشرها انظر العيزير عسور

تناؤه ولا يحيطون بشئ من علمه الا بما شاء فاذا هم من علمه بما شاء وكما شاء لا معقب لحكمه وهو سريع الحساب وقال جل ثناؤه لنبيه صلى الله عليه وسلم يسألونك عن الساعة ايان من ساها فيم انت من ذكرها الى ربك منتهاها ( قال الشافعي ) اخبرنا سفيان بن عيينة عن الزهري عن عروة قال لم يزل النبي صلى الله عليه وسلم يسأل عن الساعة حتى انزل الله عليه فيم انت من ذكرها فانتهى وقال الله جل ثناؤه قل لا يعلم من في السموات والارض الغيب الا الله وقال الله تبارك وتعالى ان الله عنده علم الساعة وينزل الغيث ويعلم ما في الارحام وما تدري نفس ماذا تكسب غدا وما تدري نفس باي ارض تموت ان الله عليم خبير ( قال الشافعي ) فالتاس متعبدون بان يقولوا ويفعولوا ما امروا به ويتقوا اليه لا ينجوا زونه لانهم لا يحيطون انفسهم شيئا انما هو عطاء الله جل ثناؤه فسدأل الله عطاء مؤديا لحقه موجبا لمزيد

### باب الاجتهاد

( قال الشافعي ) قال اقعبتجويز ما قلت من الاجتهاد مع ما وصفت فتذكره قلت نعم استدلالا بقول الله جل ثناؤه ومن حيث خرجت فول وجهك شطر المسجد الحرام وحيثما كنتم فولوا وجوهكم شطره قال فاشطره قلت تلقاؤه قال الشاعر  
ان العسير بهاداء مخاضها \* فشرها بصير العيزير مسجور (٣)  
( قال الشافعي ) قال علم يحيط ان من توجه تلقاء المسجد الحرام عن ثأت داره عنه على صواب بالاجتهاد للتوجه الى البيت بالدلائل عليه لان الذي كلف العباد التوجه اليه وهو لا يدري اصاب بتوجهه قصد المسجد الحرام أم أخطاه وقد يرى دلائل يعرفها فيتوجه بقدر ما يعرف ويعرف غيره دلائل غيرها فيتوجه بقدر ما يعرف وان اختلف توجههما قال فان أجزت لك هذا أجزت لك في بعض الحالات الاختلاف قلت فقل فيه ما شئت قال أقول لا يجوز قلت فلي تأوا أنت ونحن بالطريق عالمان قلت هذه القبلة وزعت خلاف على أينما يتبع صاحبه قال ما على كل واحد منا أن يتبع صاحبه قلت فما يجب عليهما قال ان تلت لا يجب عليهما ان يصليا حتى يعلما باطاعة فهم الا يعلمان أبدا المغيب باطاعة وهما اذا يدان الصلاة أو يرتفع عنهما فرض القبلة فيصليان حيث شاؤا أو قل واحد من هذين وما أجذب اذن أن أقول يصلي كل واحد منهما كما يرى ولم يكفنا غير هذا أو أقول كلفا الصواب في الظاهر والباطن ووضع عنهما الخطأ في الباطن دون الظاهر قلت فأيها قلت فهو جهة عليك لانك

فرق بين حكم الباطن والظاهر وذلك الذي أنكرت علينا وأنت تقول إذا اختلفت قلت  
ولابد من أن يكون أحدهما عظما قال أجل قلت فقد أجزت الصلاة وأنت تعلم أن أحدهما  
مخطئ (قال الشافعي) وقد يمكن أن يكونا معا مخطئين (قال الشافعي) وقلت له وهذا  
يلزمك في الشهادات وفي القياس قال ما أجدم من هذا بدا ولكني أقول هو خطأ موضوع  
(قال الشافعي) فقلت له قال جل ثناؤه لا تقتلوا الصيد وأنتم حرم إلى بالغ الكعبة فأمرهم  
بالمثل وجعل المثل إلى عدلين يحكمان فيه فلما حرم ما كول الصيد عاما كانت لفوات الصيد  
أمثال على الأبدان فحكم من حكم من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم على ذلك فقصي  
في الضبع بكبش وفي الغزال بعنز وفي الأرنب بعتاق وفي البربوع ببجيرة والعلم يحيط أنهم  
أرادوا في هذا المثل شيئا بالبدن لا بالقيم ولو حكموا على القيم اختلفت أحكامهم لاختلاف  
أيمان الصيد في البلدان وفي الأزمان وأحكامهم فيها واحدة والعلم يحيط أن البربوع ليس  
مثل البجيرة في البدن ولكنها كانت أقرب الأشياء منه شيئا فجعلت مثله وهذا من القياس  
يتقارب بتقارب العزم من الطبي ويبعد قليلا بعدا الجفرة من البربوع (قال الشافعي) ولما  
كان المثل في الأبدان في الدواب من الصيد دون الطائر لم يجز فيه إلا ما طار عمر والله أعلم من  
أن ينظر إلى المقتول من الصيد فيعزى بأقرب الأشياء منه شيئا منه في البدن فإذا فات منها  
شيء رفع إلى أقرب الأشياء منه شيئا كقائمت الضبع العنز فرفعت إلى الكبش وصغر  
البربوع عن العناق فخفض إلى الجفرة (قال الشافعي) وكان طائر الصيد لا مثل له في  
النعيم لاختلاف خلقته وخلقته فجوز القيمة خبرا وقياسا على ما كان ممنوعا لئلا يفتقر  
إنسان فعليه قيمته لما لا يفتقر (قال الشافعي) والحكم بالقيمة يجتمع في أنه يقوم بقيمة يومه  
وبلده ويختلف في الأزمان والبلدان حتى يكون الطائر يلدن درهم وفي البلد الآخر  
ثمان دراهم وأمرنا بإجازة شهادة العدل وإذا شرط علينا أن نقبل العدل ففيه دلالة على  
أن نرد ما نألفه وليس للعدل علامة تفرق بينه وبين غير العدل في بدنه ولا لفظه وإنما علامة  
صدقه بما يجتبر من حاله في نفسه فإذا كان الأغلب من أمره ظاهرا لم يجز قبل وإن كان فيه  
تفسير عن بعض أمره لانه لا يعزى أحد أمره من الذنوب وإذا خلط الذنوب والعمل  
الصالح فليس فيه إلا الاجتهاد على الأغلب من أمره بالتمييز بين حسنة وقبيحة وإذا كان  
هكذا فلا بد من أن يختلف المجتهدون فيه وإذا ظهر حسنة قبلت لشهادته بخلاف ما كان غيرنا فعمل  
منه ظهور الشيء كان عليه رده وقد حكم الخا كان في أمر واحد ردد قبول وهذا اختلاف  
وليس هذا اختلاف ولكن كل قد فعل ما عليه قال أفتدكر حديثا في تجوز الاجتهاد قلت

نعم أخبرنا عبد العزيز بن محمد النراوردي عن يزيد بن عبد الله بن أسامة بن المهدي عن محمد  
 ابن ابراهيم بن الحارث التيمي عن بشر بن سعيد عن أبي قيس مولى عمرو بن العاص عن  
 عمرو بن العاص انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اذا حكم الحاكم فاجتهد  
 فاصاب فله اجران واذا حكم فاجتهد ثم اخطأ فله اجر (قال الشافعي) أخبرنا عبد العزيز بن  
 محمد عن يزيد بن المهدي قال قد ثبت بهذا الحديث ابا بكر بن محمد بن عمرو بن حزم فقال هكذا  
 حدثني أبو سلمة بن عبد الرحمن عن أبي هريرة (قال الشافعي) فقال هذه رواية منفردة  
 يردها على توابعك غيري وغيرك ولغيري عليك فيها موضع مطالبه قلت نعم نحن وانتم ممن  
 يشبهنا قال نعم قلت فالذين يردونها انكم امواء وصفنا من تشبهنا وغيره قلت وان موضع  
 المطالبة فيها فقال قد سمى رسول الله صلى الله عليه وسلم في ما روي من الاجتهاد خطأ  
 وصوابا (قال الشافعي) فقلت له فذلكا لجهة عليك فقال وكيف قلت اذ كر رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم انه يثاب على أحدهما أكثر مما يثاب على الآخر ولا يكون الثواب فيما  
 لا يبع ولا الثواب في الخطأ الموضوع لانه لو كان اذا قيل له اجتهد على الظاهر فاجتهد كما أمر  
 على الظاهر كان مخطئا خطأ مرفوعا كما قلت كانت العقوبة في الخطأ فيمارى والله أعلم  
 أولي به وكان أكثر أمره أن يغفر له ولم يشبه أن يكون له ثواب على خطأ لا يبعه وفي هذا دليل  
 على ما قلناه انما كان في الحكم الاجتهاد على الظاهر دون المذهب والله أعلم قال ان هذا  
 ليصل ان يكون كما قلت ولكن ما معنى صواب وخطأ قلت له مثل معنى استقبال الكعبة  
 يصيبها من رآها باحاطة ويغرها من غابت عنه بعدد اقرب منها فيصيبها بعض ويخطئها  
 بعض فنفس التوجه يحتمل صوابا وخطأ اذا قصدت بالاخبار عن الصواب والخطأ قصد  
 أن يقول فلان أصاب قصد ما طلب فلم يخطئه وفلان أخطأ قصد ما طلب وقد جهد في طلبه  
 فقال هذا هكذا أفرأيت الاجتهاد يقال له صواب على غير هذا المعنى قلت نعم على انه انما  
 كلف فيما غاب عنه الاجتهاد فاذا فعل فقد أصاب بالانسان بما كلف وهو صواب عنده على  
 الظاهر ولا يعلم الباطن الا الله جل ثناؤه ونحن نعلم ان المختلفين في القبلة وان أصابا  
 بالاجتهاد اذا اختلفا يريدان عيناً يكونا مصيبين للعين أيد او مصيبان في الاجتهاد فهكذا  
 ما وصفنا في الشهود وغيرهم قال أفيؤزان يقال صواب على هذا المعنى خطا على الآخر  
 قلت نعم في كل ما كان مغيبا قال أفتوجدني مثل هذا قلت ما أحسب هذا بوضوح بأقوى من  
 هذا قال لا ذكر غيره قلت أحل الله جل ثناؤه لنا أن نسك من النساء مثنى وثلاث ورباع  
 وما ملكت أيماننا وحرم الامهات والبنات والاخوات قال نعم قلت فلو أن رجلا اشترى

جارية فاستبرأها فجعل له أصابها قال نعم قلت فاصابها ولدت فدهرتم علم أنها أخته كيف  
القول فيه قال قد كان ذلك حلالا حتى علم بها فلم يجعل له أن يعود إليها قلت فيقال لك في  
أمر أو واحدة حلال له وحرام عليه بغير أحداث شئ أحدته هو ولا أحدته هي قال ما في  
المغيب فلم يزل أخته أولا وأخرا وأما في الظاهر فكانت له حلالا ما لم يعلم وعليه حرام حين علم  
وقال إن غيرنا يقول لم يزل آتما باصابتها ولكنه ما ثم مرفوع عنه (قال الشافعي) فقلت له  
والله أعلم وأيهما كان فقد فرقوا فيه بين حكم الظاهر والباطن والقوا المأثم عن المجتهد على  
الظاهر وإن أخطأ عندهم ولم بلغوه عن العامد قال أجل وقلت له مثل هذا الرجل ينكح  
ذات محرر منه ولا يعلم وخامسة وقد بلغته وفاة رابعة وكانت زوجته وأشباه لهذا قال نعم  
أشباه هذا كثير (قال الشافعي) فقال إنه ليسين عندهم من ثبت الرواية عنكم أنه لا يكون  
الاجتهاد أبدا على طلب عين فائمة معينة بدلالة وأنه قد يسع الاختلاف من له الاجتهاد قال  
وكيف الاجتهاد قلت إن الله جل ثناؤه من على العباد يقول فدلهم بها على الفرق بين  
المختلف وهذا هم السبيل إلى الحق نصوص ودلالة قال قتل من ذلك شيا قلت نصب الله لهم  
البيت الحرام وأمرهم بالتوجه إليه إذا رأوه وتأخيه إذا غابوا عنه وخلق لهم سماء وأرضا  
وشمساً وقروا ونجوماً وبحاراً وجبالاً ورأى خلقاً قال جل ثناؤه وهو الذي جعل لكم النجوم  
لتهتدوا بها في ظلمات البر والبحر وقال جل ثناؤه وعلامات وبالنجم هم يهتدون فأخبرهم  
أنهم يهتدون بالنجوم والعلامات فكانوا يعرفون عنه جهة البيت بمعونته لهم وتوقيفه إياهم  
بأن قد رآه من قد رآه منهم في مكانه وأخبر من رآه منهم من لم يره وأبصر ما يهتدون به إليه من  
جبل يقصد قصده أو نجم يفرجه وشمال وجنوب وشمس يعرف مطلعها ومغربها وأين  
تكون من المصلى بالعنى ويجوز كذلك فكان عليهم تكلف الدلالات بما خلق لهم من  
العقول التي ركبها فيهم ليقتصدوا قصد التوجه للعين التي فرض عليهم استقبالها فإذا  
طلبوها اجتهدوا بعقولهم وعلمهم بالدلائل بعد استعانة الله والرغبة إليه في توقيفه فقد أدوا ما  
عليهم وأبان لهم أن فرضه عليهم التوجه شطر المسجد الحرام والتوجه شطره لا أصابة  
البيت بعينه بكل حال

### ﴿ باب الاستحسان ﴾

(قال الشافعي) ولم يكن لهم أن لا يكون لا يحل في الصواب أماكن من عين البيت أن  
يقولوا اتوجه حيث رأيت بلا دلة قال هذا كما قلت والاجتهاد لا يكون إلا على مطلوب

والمطابق لا يكون أبداً الأعلى عين فاعنه تطلب بدلالة يقصد به اليه أو تشبيهه على عين فاعنه  
وهذا بين أن حراماً على أحد أن يقول بالاستحسان إذا خالف الاستحسان الخبر والخبر من  
الكتاب والسنة غير متأخي معناها المجتهد ليس فيه كالأيت بتأخاها من غاب عنه ليس فيه أو  
قصده بالقياس وإن ليس لاحسان يقول الامن جهة الاجتهاد والاجتهاد ما وصفت من  
طلب الحق قال فهل تجيز أنت أن يقول الرجل أستحسن بغير قياس قلت لا يجوز هذا عندي  
والله أعلم لاحداً وإنما كان لاهل العلم أن يقولوا دون غيرهم لأن يقولوا في الخبر باتباعه وفيما  
ليس فيه الخبر بالقياس على الخبر ولو جاز تعطيل القياس جاز لاهل العقول من غير أهل  
العلم أن يقولوا فيما ليس فيه خبر بما يحضرهم من الاستحسان وإن القول بغير خبر ولا قياس  
لغير جاز بما ذكر من كتاب الله وسنة نبيه محمد صلى الله عليه وسلم ولا في القياس فقال  
أما الكتاب والسنة في ذلك لأنه إذا أمر النبي صلى الله عليه وسلم بالاجتهاد  
فلا اجتهاد أبداً لا يكون الأعلى طلب شئ وطلبه الشئ لا يصح كون الأدلة فالدلائل هي  
القياس قال غايين القياس مع الدلائل على ما وصفت قلت ألا ترى أن أهل العلم إذا أصاب  
رجل لرجل عبد الله يقول الرجل أقم عبداً ولا أمة الا وهو خاطر بالسوق لقيم بعينين بما  
يخبركم عن مثله في يومه ولا يكون في ذلك إلا بأن يعتبر غلته بغيره فيقيسه عليه ولا يقال  
لصاحب سلعة أقم الا وهو خاطر بالقيم ( قال الشافعي ) ولا يجوز أن يقال لفقير عبد  
غيره أقم القيم الرقيق أقم هذا العبد ولا هذه الامة ولا جارة هذا العامل لأنه إذا قامه على غير  
مثال يده على قيمته كان متعسفاً فإذا كان هذا هكذا فيما تهل قيمته من المال ويسر الخطأ  
فيه على المقام والمقام عليه كان حلال الله وحرامه أولى أن يقال فيه بالتعسف ولا  
الاستحسان أبداً وإنما الاستحسان تلذذ ولا يقول فيه الا عالم بالخبر عاقل للتبنيه عليها  
وإذا كان هذا هكذا كان على العالم أن لا يقول الامن جهة العلم وجهة العلم الخبر لا لازم  
والقياس بالدلائل على الصواب حتى يكون صاحب العلم أداً متبعاً خبراً وطالب الخبر  
بالقياس كما يكون متبع البيت بالبيان وطالب ما قصده بالاستدلال بالاعلام مجتهداً ولو قال  
بلا خبر لازم ولا قياس كان أقرب من الاتم من الذي قال وهو غير عالم ولكن القول بغير  
أهل العلم جائزاً ولم يجعل الله لاحد بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يقول الامن جهة  
علم مضى قبله وجهة العلم بعد الكتاب والسنة والاجماع والأثر ما وصفت من  
القياس عليها ولا يقبس الامن جمع الآلة التي له القياس بها وهي العلم بأحكام كتاب الله  
تعالى فرضه وأدبه وناسه ومنسوخه وعامه وخاصة وارشاده ويستدل على ما أحتمل



التأويل منه بسنن رسول الله صلى الله عليه وسلم فإذا لم يجلسه فباجتماع المسلمين فإن لم  
 يكن اجتماع فبالقياس ولا يكون لاحد أن يقيس حتى يكون عالم بما مضى قبله من السنن  
 وأما ويل السلف واجتماع الناس واختلافهم ولسان العرب ولا يكون له أن يقيس حتى  
 يكون صحيح العقل وحتى يفرق بين المشتبه ولا يجعل بالقول به دون التثبت ولا يتنح من  
 الاستماع ممن خالفه قديسه بالاستماع لترك الفضلة ويزاد به تبييناً فيما اعتقد من  
 الصواب وعليه في ذلك بلوغ غاية جهده والانصاف من نفسه حتى يعرف من أين قال  
 ما يقول ويترك ما يترك ولا يكون بما قال أعنى منه بما خالفه حتى يعرف فضل ما بصير إليه  
 على ما يترك أن شاء الله (قال الشافعي) فإما من لم يحفظ ولم يكن عالم بما وصفنا فلا يجعل له أن  
 يقول بقياس وذلك أنه لا يعرف ما يقيس عليه كالأجل لغيره عاقل أن يقول في عن درهم ولا  
 خبرة له بسوقه ومن كان عالم بما وصفنا بالحفظ لا بحقيقة المعرفة فلا يس له أن يقول أيضاً  
 بقياس لأنه قد ذهب عليه عقل المعاني وكذلك لو كان حافظاً مقصراً العقل أو مقصراً عن علم  
 لسان العرب لم يكن له أن يقيس من قبل تقصير عقله عن الآلة التي يجوز بها القياس فلا  
 تقول يسع هذا والله أعلم أن يقول أبداً الاتباعاً لقياس (قال الشافعي) فإن قال قائل فاذكر  
 من الأخبار التي تقيس عليها وكيف تقيس (قال الشافعي) قيل له أن شاء الله كل حكم  
 لله أو لرسوله وجدت عليه دلالة فيه أو في غيره من أحكام الله أو رسوله بأنه حكم به لمعنى من  
 المعاني فنزلت نازلة ليس فيها نص حكم حكم فيها حكم النازلة المحكوم فيها إذا كانت في  
 معناها والقياس وجوه يجمعها اسم القياس ويتفرق فيها ابتداء قياس كل واحد منهما أو  
 مصدره أو هما أو بعضهما أو وضع من بعض فاقوى القياس أن يحرم الله تعالى في كتابه أو  
 يحرم رسوله القليل من الشيء فيعلم أن قليله إذا حرم كان كثيراً مثل قليله في التصريم أو أكثر  
 لفضل الكثرة على القلة وكذلك إذا جحد على يسير من الطاعة كان ما هو أكثر منها أولى أن  
 يحد عليه وكذلك إذا أباح كثيراً كان الأقل منه أولى أن يكون مباحاً فإن قال قائل فاذكر لنا  
 من كل واحد من هذا شيئاً بين لنا ما في مثل معناه قلت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن  
 الله جل ثناؤه حرم من المؤمن دمه وماله وأن يظن به إلا خيراً فإذا حرم أن يظن به ظناً مخالفاً  
 للخير يظهره كان ما هو أكثر من الظن المظهر ظناً من التصريح له بقوله غير الحق أولى أن  
 يحرم ثم كيف عاز يد في ذلك كان أحرم وقال الله جل ثناؤه فمن يعمل مثقال ذرة خيراً يره  
 ومن يعمل مثقال ذرة شراً يره فكان ما هو أكثر من مثقال ذرة من الخيراً جحد وما هو أكثر  
 من مثقال ذرة من الشر أعظم في المأثم وأباح لنا دماء أهل الكفر المقاتلين غير المعاهد

وأموالهم ولم يحظر عليها شيئاً أذكره فكان ما لثامن أبداً ثم دون البعاد ومن  
أموالهم دون كلها أولى أن يكون مباحاً (قال الشافعي) وقد يتنع بعض أهل العلم من أن  
يسمى هذا قياساً بقول هذا معنى ما أحل الله وحرم وجدوزم لانه داخل في جملته فهو هو  
بعينه لا قياساً على غيره وقول مثل هذا القول في غير هذا مما كان في معنى الحلال فاحل  
والحرام فحرم (قال الشافعي) ويتنع أن يسمى القياس إلا ما كان محتمل أن يشبه ما احتمل  
أن يكون فيه شبهة من معينين مختلفين فصره إلى أن بقيسه على أحدهما دون الآخر  
ويقول غيرهم من أهل العلم ما عدا النص من الكتاب أو السنة وكان في معناه فهو قياس  
والله أعلم (قال الشافعي) فإن قال قائل فاذكر من وجوه القياس ما يدل على اختلافه في  
البيان والأسباب والجهة فيه سوى هذا الأول الذي نذكره العامة علمه قيل له إن شاء الله قال  
الله جل ثناؤه والوالدان يرضعن أولادهن حولين كاملين إلى بالمعروف وقال وإن أردتم  
أن تسترضعوا أولادكم فلا جناح عليكم إذا سلمتم ما آتيتكم بالمعروف فاطر رسول الله صلى الله  
عليه وسلم هذا سنة عتبة أن تأخذ من مال زوجها أبي سفيان ما يكفيها ولدها وهم ولده  
بالمعروف بغير أمره فدل كتاب الله تعالى وسنة نبيه صلى الله عليه وسلم على أن على  
الوالد رضاع ولده ونفقته صغاراً (قال الشافعي) فكان الولد من الوالد فبر على إصلاحه  
في الحال التي لا يغني الوالد فيها نفسه فقلنا إذا بلغ الأب أن لا يغني نفسه بكسبه ولا مال  
فعلى ولده صلاحه في نفقته وكسوته قياساً على الولد وذلك أن الولد من الوالد فلا يضيع شيئاً  
هو منه كالم يكن للوالدان يضيع شيئاً من ولده إذا كان الولد منه وكذلك الوالدون وإن  
بعدوا والولدون سفلوا في هذا المعنى والله أعلم فقلت ينفق على كل محتاج منهم غير محترف  
وله النفقة على الغني المحترف وقضى رسول الله صلى الله عليه وسلم في عبد ليس للبائع  
فيه بيع بغير فظهر عليه بعد ما استغله أن لم يتناع رده بالعيب وله حبس الغلبة بضمانه العبد  
فاستدلنا إذا كانت الغلبة تقع عليها صفقة البيع فيكون لها حصص من الثمن وكانت في ملك  
المشتري في الوقت الذي لو مات فيه العبد مات من مال المشتري أنه انما جعلها لانه أحاطة  
في ملكه وضمانه فقلنا كذلك في غير النفل ولبن الماشية وصوفها وأولادها وولدها الجارية  
وكل ما حدث في ملك المشتري وضمانه وكذلك لوطه الأمانة التيب وخدمتها (قال الشافعي)  
فتفرق علينا بعض أصحابنا وغيرهم في هذا فقال بعض الناس الخراج والخدمة والمنافع غير  
الوطه من المملوك والمملوك كمال الكفا الذي اشتراها وله ردها بالعيب وقال لا يكون له أن يرد  
الأمانة بعد أن يطأها وإن كانت ثياباً ولا يكون له غير النفل ولبن الغنم ولا صوفها ولا ولده

الجارية لأن كل هذا من الماشية والجارية والنخل والخراج ليس بشئ من العبد  
والثمر من الثمر والولد من الجارية ( قال الشافعي ) قلت لبعض من يقول هذا  
القول أ رأيت قولك الخراج ليس من العبد والثمر من الثمرة والولد من الجارية  
أ ليسا يجتمعان في أن كل واحد منهما مكان حادث في ملك المشتري لم يقع عليه صفقة  
البيع قال بلى ولكن يفرقان في أن ما وصل إلى السيد منهما مفترق وغير الفلحة  
منها وولد الجارية والماشية منها وكعب الغلام ليس منه إنما هو شئ يخرق فيه  
فأكتسبه ( قال الشافعي ) قلت له أ رأيت أن عارضك معارض يمثل جنتك فقال قضى  
النبي صلى الله عليه وسلم أن الخراج بالضم والخراج لا يكون إلا بما وصفت من  
التصرف وذلك يشغله عن خدمة مولاه فيؤخذ به الخراج العوض من الخدمة ومن  
نفقته على مملوكه فان وهبت له هبة ظالمة لا تشغله عن شئ لم يكن له ملكه إلا خروجه  
إلى الأول قال لا بل تكون للأخر الذي وهبت له وهو في ملكه • قلت هذا ليس بخراج  
هذا من وجه غير الخراج قال وإن كان فليس من العبد • قلت له ولكنه يفارق معنى  
الخراج لأنه من غير وجه الخراج قال وإن كان من غير وجه الخراج فهو حادث في ملك  
المشتري • قلت وكذلك الثمرة والتناج فهو حادث في ملك المشتري والثمر إذا باينت الفلحة  
فليست من الفلحة قد تباع الثمرة ولا تتبعها الفلحة والفلحة إذا باينت الفلحة  
الماشية والخراج أولى أن يرد مع العبد لأنه قد يتكف فيه ما يتبعه من غير الفلحة لو جاز أن  
يرد واحدا منهما ( قال الشافعي ) وقال بعض أصحابنا يقولنا في الخراج ووطه الثيب وغير  
النخل والغنم في ولد الجارية ( قال الشافعي ) وسواء ذلك كله لأنه حادث في ملك المشتري  
لا يستقيم فيه الإهداء ولا يكون له العبد المشتري في شئ إلا الخراج والخدمة ولا يكون له  
ما وهب للعبد ولما التقط ولا غير ذلك من شئ أخاذه من كثر ولا غيره إلا الخراج  
والخدمة ولا غر النخل ولابن الشاة ولا غير ذلك لأن هذا ليس بخراج ( قال الشافعي )  
ونهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الذهب والذهب والقضة بالقضة والتمر بالتمر والبر  
بالبر والشعر بالشعر إلا ملامثل يمثل يدا بيد فلما حرم رسول الله صلى الله عليه وسلم في هذه  
الاصناف المأكولة التي شح الناس عليها حتى باعوا ما كبلا بعينين أحدهما أن يباع منها  
شئ بمثله أحدهما نقد ولا خردين والثاني أن يزداد في واحد منهما شئ على مثله يدا بيد  
• كان ما كان في معناها محرما فباعا عليها وذلك كل ما كل ما يبيع موزر ولا يبيعهما  
بجمعة المعاني في أنهما مأكولة ومشروبة والمشروب في معنى الماء كونه لانه كله للناس أما

قوت واماغدا، واما هما ووجدت الناس نحوها عليها حتى باعوهما وزنا والوزن اقرب من  
 الاخطا من الكيل اوفى مثل معنى الكيل وذلك مثل العسل والسمن والزيت والسكر  
 وغيره مما يؤكل ويشرب ويباع موزونا (قال الشافعي) فان قال قائل افيصطلح ما يبيع  
 موزونا ان يقاس على الوزن من الذهب والورق فيكون الوزن بالوزن اولى بان يقاس من  
 الوزن بالكيل قيل له ان شاء الله ان الذي منعنا مما وصفت من قياس الوزن بالوزن ان صحيح  
 القياس اذا قست الشيء بالشيء ان يحكم له بحكمه فلو قست العسل والسمن بالدنانير  
 والدراهم فكنت انحازت الفضل في بعضها على بعض اذا كانت جنسا واحدا قياسا على  
 الدنانير والدراهم لكان يجوز ان يشتري بالدنانير والدراهم نقدا عسلا وسمننا الى اجل  
 فان قال تجيزه بما اجاز به المسلمون قيل له ان شاء الله فاجازه المسلم له دلتي على انه غير  
 قياس عليه ولو كان قياسا عليه كن حكمه حكمه فلم يحل ان يتنازع الايديد كما  
 لا تحل له الدنانير بالدراهم الايديد (فان قال قائل) افيصل حين قسته على الكيل  
 حكمت له حكمه (قلت) نعم لا افرق بينه في شيء يحال (فان قال) افلا يجوز ان تشتري  
 بخذخطة نقد ثلاثة اربال زيتا الى اجل (قلت) لا يجوز ان يشتري ولا شيء من  
 الماء كحول والمشروب بشئ من غير صنفه الى اجل حكم الماء كحول المكمل حكم الماء كحول  
 الموزون (فان قال) فاقول في الدنانير والدراهم (قلت) محرمات في انفسها  
 لا يقاس بشئ من الماء كحول عليها لانه ليس في معناها والماء كحول المكمل محرم في نفسه  
 ويقاس به ما في معناها من المكمل والموزون عليه لانه في معناها (قال الشافعي) فان  
 قال فافرق بين الدنانير والدراهم (قلت) لا أعلم مخالفا من أهل العلم في اجازة ان  
 يشتري بالدنانير والدراهم الطعام المكمل والموزون الى اجل وذلك لا يحل في الدنانير  
 بالدراهم وان لم أعلم منهم مخالفا في اني لو علت معدنا فاديت الحق فيما خرج منه ثم اقامت  
 فضته او ذهبه عندي دهر اكان على في كل سنة اداء زكاتها ولو حصرت طعام ارضي  
 فاخرجت عشرة ثم اقام عندي دهر لم يكن على فيه زكاة وفي اني لو استهلك لرجل شيا  
 قوم على دنانير ودراهم لانها الاثمان في كل مال لمسلم الا الديات (فان قال) هذا هكذا  
 (قلت) فلا شيا تتفرق بأقل مما وصفت لك (قال الشافعي) ووجدنا ما في أهل العلم  
 ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قضى في جناية الحر المسلم على الحر خطأ بمائة من الابل  
 على عاقلة الجاني وعاما فيهم انها في مضي ثلاث سنين في كل سنة ثلثها وبأسنان معلومة (قال  
 الشافعي) فدل على معان من القياس ساذكر منها ان شاء الله بعض ما يحضرنى منها انا وجدنا

عامافي أهل العلم ان ما جنى الحر المسلم من جنابة عمد أو فساد مال لاحد على نفس أو غيره  
 ففي ماله دون عاقلته وما كان من جنابة في نفس خطأ فعل عاقلته ( قال الشافعي ) ثم  
 وجدناهم مجمعين على أن تعقل العاقلة ما بلغ ثلث الدية من جنابة في الجراح فصاعدا ثم  
 افترقوا فيما دون الثلث فقال بعض أصحابنا لا تعقل العاقلة ما دون الثلث وقال غيرهم  
 تعقل العاقلة الموضحة وهي نصف العشر فصاعدا ولا تعقل ما دونها ( قال الشافعي ) فقلت  
 لبعض من قال تعقل نصف العشر ولا تعقل ما دونه هل يستقيم القياس على السنة الا باحد  
 وجهين قال وما هما قلت أن تقول لما وجدت النبي صلى الله عليه وسلم قضى بالدية على  
 العاقلة قلت به اتباعا لما كان دون الدية في مال الجناني ولا تقيس على الدية غير هذا لان  
 الاصل أن الجناني أولى أن يغرم جنابته من غيره كما يغرمها في غير الخطأ في الجراح وقد  
 أوجب الله على القاتل خطأ دية ورقبة فرغمت أن الرقبة في ماله لانها من جنابته وأخرجت  
 الدية من هذا المعنى اتباعا وكذلك اتبع في الدية وأصرف عما دونها الى أن تكون في ماله لانه  
 أولى أن يغرم ما جنى من غيره وكما قول في المسح على الخفين رخصة بالخبر عن رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم ولا تقيس عليه غيره أو يكون القياس من وجه ثان فقال وما هو قلت  
 ان أخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم الجنابة خطأ على النفس عما جنى الجناني على غير  
 النفس وما جنى على نفس عمد فجعل عاقلته يضمنونها وهي الاكثر جعلت عاقلته يضمنون  
 الاقل من جنابة الخطأ لان الاقل أولى أن يضمنوه عنه من الاكثر وفي مثل معناه قال هذا  
 أولى المعنيين أن يقاس عليه ولا يشبه هذا المسح على الخفين فقلت له هذا كما قلت ان شاء  
 الله وأهل العلم مجمعون على أن تغرم العاقلة الثلث وأكثر واجماعهم دليل على انهم قد  
 طاسوا بعض ما هو أقل من الدية بالدية قال أجل ( قال الشافعي ) فقلت له فقد قال صاحبنا  
 أحسن لمجتمع أن تغرم العاقلة ثلث الدية فصاعدا وحكى أنه الامر عندهم أفرايت ان  
 احتج به محجج بجمتين قال وما هما قلت أنا رأيت مجمعان على أن تغرم العاقلة ثلث الدية  
 فأكثر ويختلفان فيما هو أقل منه وانما طامت اللمعة باجماعي واجماعك على الثلث ولا خبر  
 عندك فيما أقل منه ما تقول له قال أقول ان اجماعي من غير الوجه الذي ذهب اليه اجماعي  
 انما هو قياس على أن العاقلة اذا غرمت الاكثر ضمنمت ما هو أقل منه فنحن كذلك الثلث  
 رأيت ان قال لا غيرك بل تغرم تسعة أعشار ولا تغرم ما دونه قلت فان قال لك فالثالث  
 يفدح من غرمه فاعاقلت يغرم معه أو عنه لانه فادح ولا يغرم ما دونه لانه غير فادح قال  
 أفرايت من لا مال له الا درهمين اما يفدحه أن يغرم الثلث فيغرم الدرهمين فيبقى

لا مال له أو رأيت من هذين أعظمه هل يفدحه الثلث (قال الشافعي) فقلت له رأيت لو  
 قال لك هو لا نقول الأمر عندنا إلا والأمر مجتمع عليه بالمدينة قال والأمر مجتمع عليه  
 بالمدينة أقوى من الأخبار المفردة قال فكيف تكلف أن حكى لنا الأضعف من الأخبار  
 المفردة فما منع من أن يحكى لنا الأقوى إلا أن من الأمر المجتمع عليه قلنا فان قال لك فأنزل  
 لفظة الخبر وكثرة الاجماع عن أن يحكى وأنت قد تصنع مثل هذا فتقول هذا أمر مجتمع عليه  
 قال لست أقول ولا أحد من أهل العلم هذا مجتمع عليه إلا لما لا تلقى عالما أبدا إلا قاله لك  
 وحكاة عن قبله كالظاهر أربع وكسريم الحر وما أشبه هذا وقد أجده يقول المجتمع عليه  
 وأحد بالمدينة من أهل العلم كثيرا يقولون بخلافه وأجد عامة أهل البلدان على خلاف  
 ما يقول المجتمع عليه (قال الشافعي) فقلت له قد يلزمك في قولك لا يقبل مادون الموصحة  
 مثل ما زعمه في الثلث فقال ان لي فيه علة فإن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يقض فيما دون  
 الموصحة بشئ فقلت له أقرأيت ان عارضك معارض فقال لا أقض فيما دون الموصحة بشئ لان  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يقض فيه بشئ قال ليس ذلك هو اذا لم يقض فيما دونها  
 بشئ فلم يهرس مادونها من الجراح قال قلت فكذلك يقول لك وهو اذا لم يقل لا تعقل العاقلة  
 مادون الموصحة فلم يحرم أن تعقل العاقلة مادونها ولو قضى في الموصحة ولم يقض فيما دونها  
 على العاقلة ما منع ذلك العاقلة أن تغرم مادونها اذا غرمت الا كثر غرمت الاقل كما قلنا نحن  
 وأنت واحتجبت على صاحبنا ولو جاز لك هذا أجاز عليك ولو قضى النبي صلى الله عليه وسلم  
 بنصف العشر على العاقلة أن يقول فأنزل يغرم نصف العشر والدية ولا يغرم ما بينهما ويكون  
 ذلك في مال الجاني ولكن هذا غير جائز لاحد القول فيه ان جميع ما كان خطأ فعلى العاقلة  
 وان كان درهما (قال الشافعي) وقلت له قد قال بعض أصحابنا اذا جنى الحر على العبد  
 جناية فأتى على نفسه أو مادونها خطأ فهي في ماله دون عاقلة ولا تعقل العاقلة عبدا فقلنا  
 هي جناية حر واذا قضى رسول الله صلى الله عليه وسلم ان عاقلة الحر تحتل جنابته في حر اذا  
 كانت غرما لا حقا بجنابته خطأ فكذلك جنابته في العبد اذا كانت غرما من خطأ والله أعلم  
 وقلت بقولنا فيه وقلت من قال لا تعقل العاقلة عبدا يحتمل قوله لا تعقل جناية عبدا منهم في  
 عنقهم مال سيده وسيده غيره فقلت بقولنا ورأيت ما احتج بجنابته من هذه الجملة الصحيحة  
 داخلة في معنى السنة قال أجل (قال الشافعي) وقلت له وقال صاحبك وغيره من أصحابنا  
 جراح العبد في ثمنه كجراح الحر في دينه ففي عينه نصف ثمنه وفي موصحته نصف عشر ثمنه  
 وغالقتنا فيه فقلت في جراح العبد ما قصص من ثمنه قال فانا أبدا فأسالك عن هتك في قولك

جراحه العبد في غنمه بجراح الحرفي دينه أخبرنا قلت له أم قياسا قلت أما الجبر فيه فعن  
سعيد بن المسيب قال فاذا ذكره فقلت أخبرنا مسلمان بن عيسى عن الزهري  
عن ابن شهاب عن سعيد بن المسيب أنه قال عقل العبد في غنمه فسمعت منه هكذا  
كثيرا وربما قال بجراح الحرفي دينه (قال الشافعي) أخبرنا الثقة يعني بمعي بن حسان  
عن الليث بن سعد عن ابن شهاب عن سعيد بن المسيب أنه قال جراح العبد في غنمه بجراح الحرفي  
في دينه قال ابن شهاب وإن ناس يقولون يقوم سلعة (قال الشافعي) فقال انما ناسك  
خبرنا تقوم به جهنم فقلت فقد أخبرتنا أني لأعرف فيه خبرا عن أحد أعيان من سعيد بن  
المسيب قال فليس في قوله جهنم قلت وما ادعيت ذلك فترده علي قال فاذا كرا الهمة فيه  
قلت قلته قياسا على الجنابة على الحر قال قد يفارق الحرفي أن دية الحر موقنة ودينه غنمه  
فيكون بالسلع من الابل والدواب وغير ذلك أشبه لأن في كل واحد منهما غنمه فقلت فهذا  
جهنم لمن قال لا تعقل العاقلة من العبد عليك قال ومن أين قلت يقول لك لم قلت فعل العاقلة  
عن العبد إذا جنى عليه الحرفي غنمه وهو عندك بمنزلة الثمن ولو جنى على بعير جنايته ضمنه على  
ماله قال هو نفس محرمة قلت والبعير نفس محرمة على فأنله قال ليست كحرمة المؤمن  
قلت ويقول لك ولا العبد كحرمة الحرفي كل أمره (قال الشافعي) فقلت له هو عندك  
بجامع الحرفي هذا المني فتعقله العاقلة قال نعم قلت وحكم الله في المؤمن يقتل خطأ  
بدية وتحرير رقبته قال نعم قلت وزعمت أن في العبد تحرير رقبته كهي في الحر وتعتن وإن  
الثمن كالدية قال نعم قلت وزعمت أنك تقتل الحر بالعبد قال نعم قلت وزعمنا أن تقتل  
العبد بالعبد قال وأما قوله قلت فقد جامع الحرفي هذه المعاني عندنا وعندك في أن دينه  
وبين المملوك مثله قصاص في كل جرح وجامع البعير في معنى أن دينه غنمه فكيف اخترت في  
جراحته أن تجعلها بجراحه بعير فتجعل فيه ما نقصه ولم تجعل جراحته في غنمه بجراح الحرفي  
دينه وهو بجامع الحرفي خمسة معان ويقارقه في معنى واحد ليس أن تقيسه على ما يجمعه  
في خمسة معان أولى بك من أن تقيسه على ما يجمعه في معنى واحد مع أن بجامع الحرفي أكثر  
من هذا أن ما حرم على الحر يحرم عليه وإن عليه الحدود والصلوات والصوم وغير هاهن  
الفرائض وإن ليس من الهائم بسبيل قال قد رأيت دينه غنمه قلت وقد رأيت دية المرأة  
نصف دية الرجل فامنع ذلك جراحها أن تكون في دينها كما كانت جراح الرجل في دينه  
وقلت له إذا كانت الدية في ثلاث سنين إلا أن لا تأفليس وزعمت أن الابل تكون بصفة دينا  
فكيف أكثرت أن تشتري الابل بصفة إلى أجل فلم تقسه على الدية ولا على الكتابة ولا على

المهر وأنت تميز في هذا كله أن يكون الابل بصفة ديننا تغالفت فيه القياس وتغالفت  
الحديث نصاعن النبي صلى الله عليه وسلم أنه استساف بعير أثم بقضائه بعد قال كرهه  
ابن مسعود قلت أوفى أحدمع النبي صلى الله عليه وسلم جهة قال لا نثبت عن النبي صلى  
الله عليه وسلم قلت هو ثابت باستسلافه بعيرا وقضائه خيراته وثابت في الديات عندنا  
وعندك وهذا في معنى السنة قال فان الخبر الذي يقاس عليه قلت أخبرنا مالك عن زيد  
ابن أسلم عن عطاء بن يسار عن أبي رافع أن النبي صلى الله عليه وسلم استسلف من رجل  
بعيرا فجاءته أبل قال فامرني أن أقضه إياه فقلت لأجد في الابل الاجل خيارا فقال اعطه  
إياه فان خيار الناس أحسنهم قضاء قال فان الخبر الذي لا يقاس عليه قلت له ما كان  
لله فيه حكم مخصوص ثم كانت لرسول الله صلى الله عليه وسلم سنة بتخفيف في بعض  
الغرض دون بعض عمل بالرخصة فعمار خص فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم دون  
ماسواها ولم تقس ماسواها عليه وهكذا ما كان لرسول الله صلى الله عليه وسلم من حكم عام  
بشيء ثم فيه سنة تقارن حكم العام قال وفي مثل ماذا قلت فرض الله تعالى الوضوء على  
من قام إلى الصلاة من نومه فقال إذا قم إلى الصلاة فاغسلوا وجوهكم وأيديكم إلى المرافق  
وامسحوا برؤسكم وأرجلكم إلى الكعبين الآية فتصدد قصد الرجلين بالفرض كاتصدد  
قصد ماسواهما من أعضاء الوضوء فلما سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم على الخفين لم يكن  
لنا والله أعلم أن نسمح على عمامة ولا برقع ولا على قفازين قياسا عليهما وأثبتنا الفرض في  
أعضاء الوضوء كلها وأرخنا بمسح النبي صلى الله عليه وسلم في المسح على الخفين دون  
ماسواهما فقال أفتعد هذا خلافا للقرآن ( قلت ) لا تخالف سنة رسول الله صلى الله  
عليه وسلم كتاب الله بحال ( قال ) فامعنى هذا عندك ( قلت ) معناه أن يكون قصد  
بفرض أمساس القدمين الماء من لا خفين عليه ليهما كامل الطهارة ( قال ) أو يجوز  
هذا في اللسان ( قلت ) نعم كاجاز أن يقوم إلى الصلاة من هو على وضوء فلا يكون المراد  
بالوضوء استدلالا بأن رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى صلاتين وصلوات بوضوء واحد  
( قال الشافعي ) وقال الله تعالى والسارق والسارقة فاقطعوا أيديهما الآية فدللت السنة  
على أن الله لم يرد بالقطع كل السارقين فكذلك دللت سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم بالمسح  
أنه قصد بالفرض في غسل القدمين من لا خفين عليه ليهما كامل الطهارة ( قال ) فما  
مثل هذا في السنة ( قلت ) نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن بيع التمر بالتمر إلا  
مثلا بمثل ومثل عن الرطب بالتمر فقال أينقص الرطب إذا بيع فقيل نعم فنهى عنه ونهى



عن المزابنة وهي كل ما عرف كيله مما فيه الزا من الجنس الواحد يجوز ان لا يعرف كيله  
منه وهذا كله مجتمع المعاني ورخص أن تباع العرايا بغير صها مراًيا كلها أهلها وطبا فرخص  
في العرايا بارخاصه وهي بيع الرطب بالتمر ودخلة في المزابنة بارخاصه فابتنا التحريم  
محرماً ما في كل شيء من صنف واحداً كقول بعضه جراف وبضه بكيل المزابنة وأحلنا  
العرايا خاصة بإحلاله من الجملة التي حرم ولم ينطأ أحد الخبيرين إلا أن لم يجعله قياساً  
عليه قال فأوجه هذا قلت يحتمل وجهين أولاهما به عندي والله أعلم أن يكون ما نهى  
عنه جملة أراد به ما سوى العرايا يحتمل أن يكون رخص فيها بعد دخولها في جملة النهي  
وأيم ما كان فعلياً طاعته بإحلال ما أحل وتحريم ما حرم (قال الشافعي) وقضى رسول الله  
صلى الله عليه وسلم بالدية في الحر المسلم بقتل خطأ مائة من الأبل وقضى به على العاقلة  
(قال الشافعي) وكان العمدة يخالف الخطأ في القود والمأثم وبواقفه أنه قد تكون فيه  
دية فلما كان قضاء رسول الله صلى الله عليه وسلم على كل امرئ فيما زمه انما هو في ماله  
دون مال غيره الا في الحر المسلم بقتل خطأ فتبين على العاقلة في الحر بقتل خطأ ما قضى به  
رسول الله صلى الله عليه وسلم وجعلنا الحر يقتل عمداً اذا كانت فيه دية في مال الجاني كما  
كان كل ما جنى في ماله غير الخطأ ولم تقس ما زمه من غرم بغير جراح خطأ على ما زمه بقتل  
الخطأ (قال الشافعي) فان قال قائل وما الذي يغرم الرجل من جانيته وما زمه غير الخطأ  
قلت قال الله تعالى وآتوا النساء صدقاتهن نحلة وقال تعالى وأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة  
وقال تعالى فان أحصرتم فما استيسر من الهدي وقال تعالى والذين يظاهرون من  
نساءهم الاية وقال تعالى ومن قتله منكم متعمداً جزاء مثل ما قتل من التمس بحكمه فعدا عدل  
منكم هدي بالغ الكعبة الى قوله ذوات مقام وقال تعالى فكفارته اطعام عشرة مساكين  
من أوسط ما تطعمون أهليكم الاية وقضى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن على أهل  
الاموال حفظها بالنهار وما أفسدت المواشي بالابل فهو ضمان على أهلها فعدل الكتاب  
والسنة ولم يختلف المسلمون فيه أن هذا كله في مال الرجل بحق وجب عليه الله تعالى أو  
أوجبه الله عليه لا دمين وجوه وزمته وانه لا يكلف أحد غرمه عنه ولا يجوز أن يجني  
رجل ويغرم غير الجاني الا في الموضع الذي سبه رسول الله صلى الله عليه وسلم فيه خاصة من  
قتل الخطأ وجانيته على الأدميين خطأ والقياس فيما جنى على هيمة أو متاع أو غيره على  
ما وصفت ان ذلك في ماله لان الاكثر المعروف ان ما جنى في ماله فلا يقاس على الأقل  
ويترك الاكثر المعروف ويخص الرجل الحر بقتل الحر خطأ فتعقله العاقلة وما كان من

جنابته خطأ على نفس أوجرح خبراً وقبائلاً (قال الشافعي) وقضى رسول الله صلى الله عليه وسلم في الجنين بفترة عبداً وأمة وقوم أهل العلم الفترة خمساً من الأبل فلما لم يجد أن رسول الله صلى الله عليه وسلم سأل عن الجنين أذكر أم أنثى إذا قضى فيه فسوى بين الذكر والأنثى إذا سقط ميتاً ولو سقط حياً فأتى الرجل مائة من الأبل وفي المرأة خمسين (قال الشافعي) فلم يجز أن يقاس على الجنين نثى من قبل أن الجنائيات على من عرفت حياته موقوفات معروفات فيها بين الذكر والأنثى وأن لا يختلف الناس في أن لو سقط الجنين حياته ماتت كانت فيه دية كاملة إن كان ذكرًا فمائة من الأبل وإن كان أنثى فخمسون من الأبل وإن المسلمين فيما علمت لا يختلفون أن رجلاً لو قطع الموق لم يكن في واحد منهم دية ولا ورث والجنين لا يبعد وأن يكون حياً أو ميتاً (قال الشافعي) فلما حكم فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم بحكم فارق حكم الأحياء والأموات وكان مغيب الأمر كان الحكم بما حكم به على الناس اتباعاً لأمير رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فهل تعرفه وجهها (قلت) وجهها واحد والله أعلم قال وما هو (قلت) يقال إذا لم تعرف له حياة وكان لا يبصر عليه ولا يرث فالحكم فيه أنها جنانية على أمه وقت فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم شيئاً قومه المسلمون كما وقت في الموضحة قال فهذا وجهه (قلت) وجهه لا يبين الحديث أنه حكم به له فلا يصلح أن يقال أنه حكم به له ومن قال أنه حكم به له لهذا المعنى قال هو المرأة دون الرجل وهو لا دم دون أبيه لأنه عليها جنى ولا حكم للجنين يكون به موروثاً ولا يورث من لا يرث قال فهذا أقول بصح (قلت) الله أعلم قال فان لم يكن هذا وجهه ما يقال لهذا الحكم قلنا يقال له سنة تعبد العباد بأن يحكموا بها قال وما يقال لغيره عما يدل الخبر على المعنى الذي له حكم به قيل حكم سنة تعبدوا بها الأمر عرفوا المعنى الذي تعبدوا به في السنة فقاسوا عليه ما كان في مثل معناه قال فاذكر منه وجهاً غير هذا إن حضرك تجمع فيه ما يقاس عليه ولا يقاس عليه فقلت له قضى رسول الله صلى الله عليه وسلم في المصراة من الأبل والغنم إذا حلبها اشتريها أن أحب أمسكها وإن أحب ردّها وصاعاً من تمر وقضى أن الجراح بالضممان فكان معقولا في الجراح بالضممان أنى إذا ابتعت عبداً فاخذت له خراجاً ثم ظهرت منه على عيب يكون لى ودهبه فما أخذت من الخراج والعبد في ملكي فغيبه خصلتان أحدهما أنه لم يكن في ملكك البائع ولم يكن له حصّة من الثمن والآخرى أنها في ملكي في الوقت الذي خرج فيه العبد من ضمان بانه إلى ضمان فكان العبد لو مات مات من مالي وفي ملكي فلو شئت حبسته بعبيتي فكذلك الخراج فقلنا بالقياس

على حديث الخراج بالضممان قلنا كل ما خرج من غر حائط اشترته أو ولد ماشية أو جارية  
اشترتها فهو مثل الخراج لانه حدث في ملكه عشريه لافي ملكه بانعه وقلنا في المصراة اتباعا  
لامر رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم نفس عليه وذلك أن الصفقة وقعت على شاة بعينها  
فيها لبن محبوس مغيب المعنى والقيمة ونحن نحيط ان لبن الابل والغنم يختلف واللبان كل  
واحد منهما مختلف فلما قضى فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم بشئ موقت وهو صاع من  
تمر قلنا به اتباعا لامر رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فلو اشترى رجل شاة مصراة  
فخلها ثم رضى بها بعد العلم بعيب التصرية فامسكها شهر ايجتها ثم ظهر منها على عيب دلالة  
البائع غير التصرية كان له ردّها وكان له اللبن بغير شئ عنزلة الخراج لانه لم يقع عليه صفقة  
البيع وانما هو حادث في ملك المشتري وكان عليه ان يرد فيما أخذ من لبن التصرية صاعا  
من تمر كاقضى به رسول الله صلى الله عليه وسلم فنكون قد قلنا في لبن التصرية خبرا وفي  
اللبن بعد التصرية قياسا على الخراج بالضممان ولبن التصرية مفارق للبن الحادث بعده لانه  
وقعت عليه صفقة البيع واللبن بعده حادث في ملك المشتري لم تقع عليه صفقة البيع (قال  
الشافعي) فان قال قائل ويكون أمر واحد يؤخذ من وجهين قيل له نعم اذا جمع أمرين مختلفين  
أو أمور مختلفة (فان قال) فقل لي من ذلك شيئا غير هذا (قلت) المرأة يملؤها وفاة  
زوجها فتعت ثم تزوج ويدخلها الزوج لها الصداق وعليها العدة والولد لاحق  
ولا حدة على واحد منهما ولا يفرق بينهما ولا يتوارثان وتكون الفرقة فسخا بلا طلاق فحكم  
له اذا كان ظاهره حلا لا حكم الحلال في ثبوت الصداق والعدة ولحق الولد ودرء الحدة  
وحكم عليه اذا كان حراما في الباطن حكم الحرام في أن لا يفرق عليه ولا يحل له اصابته بذلك  
النكاح اذا علم به ولا يتوارثان ولا يكون الفسخ طلاقا لانها ليست بزوجه ولهذا أشباه  
مثل المرأة تنكح في عدتها قال فاني أجد أهل العلم قديما وحديثا مختلفين في بعض أمورهم  
فهل يسهم ذلك (قال الشافعي) فقلت له الاختلاف من وجهين أحدهما محرم ولا نقول  
ذلك في الآخر قال فما الاختلاف المحرم (قلت) كل ما ظاهرا لله به الحجة في كذابه أو على  
السان فيه صلى الله عليه وسلم منصوفا بينا لم يحل الاختلاف فيه لمن علمه وما كان من ذلك  
يحتمل التأويل أو يدرك قياسا فذهب التأويل والقائس الى معنى يحتمله الخبر أو  
القياس وان خالفه فيه غيره لم أقل انه يضيّق عليه ضيق الخلاف في المنصوص قال فهل  
في هذا من جهة تبين فرق بين الاختلافين (قلت) قال الله جل ثناؤه في ذم التفرق وما  
تفرق الذين أوتوا الكتاب الا من بعد ما جاءتهم اليئنة وقال ولا تكونوا كالذين تفرقوا

واختلفوا من بعد ما جاءهم اليقينات فقدم الاختلاف فيما جلتهم به اليقينات فاما ما كلفوا فيه  
الاجتهاد فقد مثله في القبلة والشهادة وغيرها ( قال الشافعي ) فقال يفتل لي بعض  
ما افرق فيه من روى قوله من السلف بما الله فيه نص حكم يحتمل التأويل وهو يوجد  
على الصواب فيمدللة فقلت قبل اختلفوا فيه الا وجدنا فيه عند ادلالة من كتاب الله أو  
سنة رسوله صلى الله عليه وسلم أو قياسا عليهما أو على واحد منهما قال فاذا كرمه شيئا ( قال  
الشافعي ) فقلت قال الله عز وجل والمطلقات يتربصن بأنفسهن ثلاثة قروء وقالت عائشة  
الاقرء الاطهار وقال بمنى معنى قولها زيد بن ثابت وابن عمر وغيرهما وقال نفر من  
أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم الاقرء الحيض فلا تحل المطلقة حتى تقتل من الحيضة  
الثالثة ( قال الشافعي ) فقال قال أي شيء تراهم ذهب هؤلاء وهؤلاء ( قلت ) يجمع  
الاقرء أنها أوقات والافات في هذا علامات تخر على المطلقة تحبس فيها عن النكاح حتى  
تستكملها وذهب من قال الاقرء الحيض فيمترى والله أعلم الى أن قال ان المواقيت أقل  
الاسماء لانها أوقات والافات أقل مما بينها كما أن حدود الشيء أقل مما بينها والحيض أقل  
من الطهر فهو في اللغة أولى للعدة ان يكون وقتا كما يكون الهلال وقتا فاصلا بين الشهرين  
ولعله ذهب الى أن النبي صلى الله عليه وسلم أمر في شيء أو طاس أن يستبرأ قبل أن  
يوطأ بحيضة فذهب الى أن العدة استبراء وأن الاستبراء حيض وأنه فرق بين استبراء  
الامة والحرة وأن الحرة تستبرأ بثلاث حيض كواحد تخرج منها الى الطهر كانتبرأ الامة  
بحيضة واحدة كاملة تخرج منها الى الطهر ( قال الشافعي ) فقال هذا مذهب فكيف اخترت  
غيره والآية محتملة للعنيين عندك ( قال الشافعي ) فقلت له ان الوقت برؤية الاهله انما  
هو علامة جعلها الله للشهور والهلال غير الليل والنهار وانما هو جماع لثلاثين أو تسع  
وعشرين كما يكون الهلال الثلاثون والعشرة والعشرون جماعا يستأنف بعده العدد  
ليس له معنى غير هذا وأن القريوان كان وقتا فهو من عدد الليل والنهار والحيض والطهر  
في الليل والنهار من العدة وكذلك شبه الوقت بالحدود وقد يكون الحدود داخله فيما  
حدث به وخارجة منه غير بان منها فهو وقت لمعنى قال وما المعنى ( قلت ) الحيض هو أن  
يرخي الرحم الدم حتى يطهر والطهر أن يقرى الرحم الدم فلا يظهر ويكون الطهر والقراء  
المحس لا الارسال فالطهر اذا كان يكون وقتا أولى في اللسان بمعنى القراء لانه حبس الدم  
( قال الشافعي ) وأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم عمر بن الخطاب رضي الله عنه أن يقرأ  
الحض أن يأمره برجعته وجسها حتى تطهر ثم يطلقها طاهرا من غير جماع وقال رسول الله

صلى الله عليه وسلم قلنا العدة التي أمر الله أن تطلق لها النساء (قال الشافعي) يعني والله  
 أعلم قول الله تعالى إذا طلقتم النساء فطلقوهن لعدتهن فأخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 عن الله أن العدة الطهر دون الحيض \* وقال الله جل ثناؤه ثلاثة قروء فلما كان على  
 المطلقة أن تأتي بثلاثة قروء وكان الثالث لو أباطع وقتها زمان لم تحل حتى يكون أو تؤمن  
 من الحيض أو يخاف ذلك عليها فتعبد بالشهر ولم يكن للفصل معنى لأن الفصل رابع غير  
 الثلاثة ويلزم من قال إن الفصل عليها أن يقول لو أقامت سنة أو أكثر لا تفصل لم تحل  
 فكان قول من قال إن الأقراء الإطهار أشبه بمعنى الكتاب واللسان واضح على هذه المعاني  
 والله أعلم (قال الشافعي) فلما أمر النبي صلى الله عليه وسلم أن يستبرأ السبي بحصة  
 فبالظاهر لأن الطهر إذا كان متقدما للحبضة ثم حاضت الأمة حبضة كاملة حبضة برئت من  
 الحبس في الظاهر وقد ترى الدم فلا يكون صجها انما يصح حبضة بأن تكمل الحبضة فأى  
 نتي من الطهر كان قبل حبضة كاملة حبضة فهو براءة من الحبس في الظاهر (قال الشافعي)  
 والعدة تعتد بعشرين استبراء ومعنى غير استبراء مع استبراء فقد جاءت بحبضتين وطهرين  
 وطهر ثالث فلما أريد بها الاستبراء كانت قد جاءت بالاستبراء ثم وادعه أريد بها مع  
 الاستبراء التعبد (قال الشافعي) قال أفنوجدني في غيره هذا مما اختلوا فيه مثل هذا  
 قلت نعم وربما وجدناه أوضح وقد بينا بعض هذا فيما اختلنا في الرواية فيه من السنة  
 وفيه دلالة للعلو ما سألت عنه وما كان في معناه إن شاء الله تعالى (قال الشافعي) وقال الله  
 جل ثناؤه والمطلقات يتربصن بأنفسهن ثلاثة قروء وقال تعالى واللاتي يذعن من الحيض  
 من نساءكم إن كنتم تعلمن ثلاثه أشهر واللاتي لم يحضن وأولات الاحمال أجلهن  
 أن يضعن حملهن وقال تعالى والذين يتوفون منكم ويذرون أزواجا يتربصن بأنفسهن  
 أربعة أشهر وعشرا (قال الشافعي) فقال بعض أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 ذكر الله في المطلقات أن عدة الحوامل المتوفى عنها أن تضع حملهن وذكر في المتوفى عنها أن تعتد  
 بأربعة أشهر وعشرا فاعلى الحامل المتوفى عنها أن تعتد بأربعة أشهر وعشرا وأن تضع  
 حملها حتى تأتي بالعدتين معاذ لم يكن وضع الحمل انقضاء العدة فصلا في الطلاق (قال  
 الشافعي) كأنه يذهب إلى أن وضع الحمل براءة وأن الأربعة الأشهر وعشرا تعدل وأن  
 المتوفى عنها تكون غير دخولها فتأتي بأربعة أشهر وعشرا وأنه وجب عليها نتي من  
 وجهين فلا يسقط أحدهما كالأول وجب عليها حق الآخر لم يسقط أحدهما حق الآخر  
 وكذا إذا نكحت في عدتها وأصيبت اعتدت من الأول ثم اعتدت بعد من الآخر (قال الشافعي)

وقال غيره من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا وضعت ذابطنها فقد حلت ولو كان زوجها على السرير (قال الشافعي) فكانت الآية محتملة المعنيين معا وكان أشبههما بالمعقول الظاهر أن يكون الحمل انقضاء العدة فدلّت سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم على أن وضع الحمل آخر العدة في الموت وفي مثل معناه في الطلاق (قال الشافعي) أخبرنا سفيان بن عيينة عن الزهري عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة عن أبيه أن سبعة الأسلية بنت الحارث وضعت بعد وفاته زوجها ليلى فربها أبو السائب بن بعكث فقال قد نهضت للزوج انها أربعة أشهر وعشرا فذكرت ذلك لسبعة الأسلية لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال كذب أبو السائب أو ليس كآل أبو السائب قد حلت فتزوجي (قال الشافعي) فقال أما ما دلت عليه السنة فلا جهة في أحد خاف قوله السنة وليس كذلك من خلافهم ما ليس فيه نص سنة مما دل عليه القرآن نصا واستنباطا ودل عليه القياس (قال الشافعي) فقلت له قال الله جل ثناؤه للذين يؤولون من نساءهم إلى جميع علم فقال لا كثر من روى عنه من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم عنده اذا مضت أربعة أشهر وقف المولى فاما أن يفيء واما أن يطلق وروى عن غيرهم من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم عزة الطلاق انقضاء الأربعة أشهر (قال الشافعي) ولم يحفظ عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في هذا أبي هو وأمي شيء قال غالي أي القولين ذهبت قلت ذهبت إلى أن المولى لا يلزمه طلاق وإن أمر أنه اذا طلبت حهما منه لم أعرض له حتى تحض أربعة أشهر فاذا مضت أربعة أشهر قلت له فيء أو طلق والفتية الجماع قال فكيف اخترته على القول الذي يخالفه قلت رأيت أشبه بمعنى كتاب الله بالمعقول وقال وما دل عليه من كتاب الله قلت لما قال الله عز وجل للذين يؤولون الآية كان الظاهر في الآية أن من أنظره الله عز وجل أربعة أشهر في شيء لم يكن عليه سبيل حتى تحض أربعة أشهر قال فقد يحتمل أن يكون الله جعل له أربعة أشهر يفيء فيها كما تقول قد أجلتك في بناء هذه الدار أربعة أشهر تفرغ فيها منها فقلت له هذا لا يشوهمه من خوطب به حتى يشترط في سياق الكلام ولو قال قد أجلتك فيها أربعة أشهر كان اغا أجله أربعة أشهر لا يجده عليه سبيل حتى تنقضي ولم يفرغ منها ولا ينسب إليه أن يفرغ من الدار وأنه أخلف في الفراغ منها ما بقي من الأربعة الأشهر شيء فاذا لم يبق منها شيء لم يمس اسم الخلف وقد يكون في بناء الدار دلالة على أن تقارب الأربعة وقديق منها ما يحيط العلم أنه لا يفيء فيما بقي من الأربعة الأشهر وليس في الفتية دلالة على أن لا يفيء في الأربعة الأشهر الا بضمها إلا أن الجماع يكون في طرفه عين فلو كان على ما وصفت نزاع حله حتى تحض

أربعة أشهر ثم يزال حاله الأولى فلذا إذا زايها صار إلى الله حقا عليه فاما أن يفيء وأما أن يطلق فلو لم يكن في آخر الآية ما يدل على أن معناها غير ما ذهب إليه كان قولنا أولاها بها لما وصفنا لأنه ظاهرها والقرآن على ظاهره حتى تأتي دلالة منه أو من سنة أو إجماع بأنه على ما نحن دون الظاهر طال ما في سياق الآية مما يدل على ما وصفت قلت لماذا كره الله عز وجل أن للولي أربعة أشهر ثم قال فإن فاء وان الله غفور رحيم وان عزمو الطلاق فان الله سميع عليم فذكر الحكمين معا بلا فصل بينهما ما اتفقان بعد الأربعة الأشهر لأنه انما جعل عليه الفينة أو الطلاق وجعل له الخيار فيهما في وقت واحد فلا يتقدم واحد منهما صاحبه وتقدم كراهي وقت واحد كما يقال له في الرهن أقده أو يبيعه عليك بلا فصل وفي كل ما خبرت فيه أفعّل كذا أو كذا بلا فصل (قال الشافعي) ولا يجوز أن يكونا ذكر بلا فصل فيقال الفينة فيما يلي أن يولي إلى أربعة أشهر وعزم الطلاق انقضاء الأربعة الأشهر فيكونا حكمين ذكرهما معا يصح في أحدهما ويضيّق في الآخر قال فانت تقول إن فاء قبل الأربعة الأشهر نهي فينة قلت نعم كما أقول إن قضيت حقا عليك إلى أجل قبل محله فقد برئت منه وآت محسن متطوع يتقدمه قبل أن يحل عليك الأجل وقلت له رأيت من الائتم كان من معا على الفينة في كل يوم إلا أنه لم يجمع حتى تنقضي أربعة أشهر قال فلا يكون الإجماع على الفينة شيئا حتى يفيء الفينة الجماع إذا كن قادراء عليه قلت ولو جامع لابنوى فينة خرج من طلاق الإيلاء لأن المعنى في الجماع قال نعم قلت وكذلك لو كان عازما على أن لا يفيء يخلع في كل يوم أن لا يفيء ثم جامع قبل مضي الأربعة الأشهر بترفة عين خرج من طلاق الإيلاء وإن كان جماعه لغير الفينة فخرج به من طلاق الإيلاء قال نعم قلت ولا يصح عزمه على أن لا يفيء ولا ينعه جماعه ببلدة لغير الفينة إذا جاء بالجماع من أن يخرج به من طلاق الإيلاء عندنا وعندك قال هذا كما قلت وخروجه بالجماع على أي معنى كان بالجماع قلت فكيف يكون عازما على أن يفيء في كل يوم فإذا مضت أربعة أشهر لم يملكه الطلاق وهو لم يعزم عليه ولم يتكلم به أرى هذا أقول لا يصح في المعقول لاحد قال فابصده من قبل المعقول قلت رأيت إذا قال الرجل لأمرته والله لا أقربك أبداً هو كقولها أنت طالق إلى أربعة أشهر قال قلت نعم قلت فإن جامع قبل الأربعة أشهر قال فلا ليس مثل قوله أنت طالق إلى أربعة أشهر قلت فتكلم المولى بالإيلاء ليس هو طلاق انما هو عين ثم جاءت عليها مدة جعلتها طلاقاً فجوز لاحد يعقل من حيث يقول أن يقول مثل هذا لا يتخير لازم قال فهو يدخل عليك مثل هذا قلت وأبى قال أنت تقول إذا مضت أربعة أشهر وقف ظن فاء ولا

اجبر على ان يطلق قلت ليس من قبل ان الایلاء يطلق ولكنها عين جعل الله لها وقتا منع بها  
الزوج من الضرار وحكم عليه اذا كانت ان يجعل عليه امانا بنى وما ان يطلق وهذا  
حكم حادث بضم الاربعه الا شهر غير الایلاء ولكنه مؤقت بخير صاحبه على ان يأتى  
بأيهما شاء فينة أو طلاق فان امتنع منهما أخذ منه الذى يقدر على أخذه منه وذلك ان يطلق  
عليه لانه لا يحل له ان يجامع عنه

### باب فى الموارث

(قال الشافعى) واختلفوا فى الموارث فقال زيد بن ثابت ومن ذهب مذهبه يعطى كل  
وارث ما يحى له فان فضل فضل ولا عصبه تملك ولا ولاء كان ما بقى للجماعة المسلمين وروى عن  
غيره منهم انه كان يرد فضل الموارث على ذوى الارحام فلوان رجل ترك أخاه ورثته  
النصف ورد عليها النصف (قال الشافعى) فقال بعض الناس لم ترد فضل الموارث قلت  
استدلوا لا بكتاب الله قال وأين يدل كتاب الله على ما قلت قلت قال الله جل ثناؤه ان امرؤ  
هلك ليس له ولد وله أخت فلها نصف ما ترك وهو يرثها ان لم يكن لها ولد وقال تعالى وان كانوا  
أخوة رجالا ونساء فللذكر مثل حظ الأنثيين فذكر الأخت منفردة فانتهى بها جل ثناؤه  
الى النصف والأخ منفردة فانتهى به الى الكل وذكر الأخت والأخوات فجعل للأخت  
منفردة نصف ما لاخ وكان حكمه جل ثناؤه فى الأخت منفردة ومع الاخ سواء ما نها  
لأنساوى الاخ وانما تأخذ النصف مما يحقون له من الميراث فلو قلت فى رجل مات وترك  
أخته لها النصف بالميراث وأرد عليها النصف كنت قد أعطيتها الكل منفردة وانما جعل  
الله لها النصف فى الاقرباد والاجتماع فقال غانئ لست أعطيتها النصف الباقي ميراثا انما  
أعطيتها يا مهردا قلت وما معنى رد انى استحسنته وكان اليسك أن تضعه حيث شئت فان  
شئت أن تعطيه جيرا نه أو بعيد النسب منه أكون ذلك لك قال ليس ذلك الحاكم ولكن  
جعلته رد عليها بالرحم فقلت ميراثا قال فان قلت ميراثا قلت ان تكون ورثتها غير  
ما ورثها الله قلت فاقول ذلك يقول الله تعالى وأولو الارحام بعضهم أولى ببعض فى كتاب  
الله (قال الشافعى) فقلت وأولو الارحام بعضهم أولى ببعض نزلت بان الناس توارثوا بالخلف  
ثم توارثوا بالاسلام والهجرة فكان المهاجرون والمهاجرون ولا يرثه من ورثته من لم يكن مهاجرا  
وهو اقرب اليه ممن ورثته فقلت وأولو الارحام بعضهم أولى ببعض فى كتاب الله على ما فرض  
لهم قال فاذا كرر الدليل على ذلك قلت وأولو الارحام بعضهم أولى ببعض فى كتاب الله على



ما فرض الله لهم ألا ترى أن من ذوى الأرحام من يرث ومنهم من لا يرث وإن الزوج يكون أكثر ميراثاً من أكبر ذوى الأرحام ميراثاً وإن المثلوك تكتسب الميراث بالرحم كانت رحم البنت من الأب كرحم الابن وكان ذوو الأرحام يرثون معاً ويكونون أحق به من الزوج الذي لا رحمه له ولو كانت الآية كما وصفت كنت قد سلمت فيها إذ كرنا في أن يترك أخته ومواليه وهي إليه أقرب فتعطى أخته النصف ومواليه النصف وليسوا بذوى أرحام ولا مفروض لهم في كتاب الله فرض مخصوص

### باب الاختلاف في الجدة

( قال الشافعي ) واختلفوا في الجدة فقال زيد بن ثابت وروى عن عمر وعثمان وعلي وإن مسعود رجعهم الله يرث معه الأخوة وقال أبو بكر الصديق وابن عباس وروى عن عائشة وابن الزبير وعبد الله بن عتبة رجعهم الله أنهم جعلوه أبا وأسقطوا الأخوة معه ( قال الشافعي ) فقال فكيف صرتم إلى أن أثبتتم ميراث الأخوة مع الجدة بدلالة من كتاب الله تعالى وأسنه قلت أماتني مدين في كتاب الله وأسنه فلا أعلمه قال فلاخبار متكاثرة فيه والدلائل بالقياس مع من جعله أبا وجب به الأخوة فقلت وأين الدلائل قال وجدت اسم الأبوة يلزمه وجدتهم مجمعين على أن تحجبوا به بنى الأم ووجدتكم لاتنقصونه من السدس وذلك كله حكم الأب ( قال الشافعي ) فقلت له ليس باسم الأبوة فقط فورثته قال وكيف ذلك قلت قد أجدا اسم الأبوة يلزمه وهو لا يرث قال وأين قلت قد يكون دونه أب واسم الأبوة يلزمه ويلزم آدم صلى الله عليه وسلم وإذا كان دون الجد أب لم يرث ويكون علواً وكافراً قال فلا يرث واسم الأبوة في هذا كله لازم له فلو كان باسم الأبوة فقط يرث ورث في هذه الحالات وأما حجبنا به بنى الأم فأتعجبناهم به خبر إلا باسم الأبوة وذلك أعما تحجب بنى الأم بنت ابن ابن منسفة وأما أن لا تنقصه من السدس فلست انتقص الجدة من السدس واتعجبنا هذا كله اتباعاً لآلان حكم الجد إذا وافق حكم الأب في معنى كان مثله في كل معنى ولو كان حكم الجد إذا وافق حكم الأب في بعض المعاني كان مثله في كل المعاني كانت بنت الابن المنسفة موافقة لها فأتعجب بها بنى الأم وحكم الجدة موافق لها فأتعجبها من السدس قال فما حجتكم في ترك قولنا يحجب بالجدة الأخوة قلت بعد قولكم من القياس قال فما كنا نراه إلا القياس نفسه فأتيت الجد والأخ إلى كل واحد منهما بقرابة نفسه أم بقربة غيره قال وما تمنعني قلت أليس أعما يقول الجد أنا أبوابي الميت ويقول الأخ أنا

ابن أبي الميث قال بلى فقلت وكلاهما يدل بقراءة الاب بقدر موقعه منها قال نعم قلت فاجعل  
الاب الميث وترك ابنه وأباه كيف ميراثهما منه قل لا ينفقه خمسة أسداس ولا ينفقه  
السدس قلت فإذا كان الابن أولى بكثير الميراث من الاب وكان الاخ من الاب الذي يدل  
الاخ بقراءة والجد اب الاب من الاب الذي يدل بقراءة كما وصفت كيف يجب الاخ  
بالجد ولو كان أحدهما يكون محجوباً بالآخر انبغى أن يحجب الجد بالاخ لانه أولاهاما بكثرة  
ميراث الذي يدلان معا بقراءة ابنه أو تجعل للاخ أجرة أسداس وللبعد السدس قال  
فانتم عن هذا القول قلت كل المختلفين مجتمعون على أن الجد مع الاخ مثله أو أكثر حظاً  
منه فلم يكن عندي خلافهم ولا الذهاب الى القياس والقياس مخرج من جميع أقوالهم  
فذهبت الى ان اثبات الاخوة مع الجد أولى الامر من ما وصفت من الدلائل التي وجدت  
بها القياس مع ان ما ذهبت اليه قول الأكثر من أهل الفقه بالبلدان قديماً وحديثاً مع ان  
ميراث الاخوة ثابت في الكتاب ولا ميراث للجد في الكتاب وميراث الاخوة أثبت في السنة  
من ميراث الجد (قال الشافعي) فقال قد سمعت قولك في الاجماع والقياس بعد قولك في  
حكم كتاب الله وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم أرايت أقاويل أصحاب رسول الله صلى الله  
عليه وسلم اذا تفرقوا فيها فقلت بنصير منها الى ما وافق الكتاب أو السنة أو الاجماع أو  
ما كان أصح في القياس فقال أرايت اذا طال الواحد منهم القول لا يحفظ عن غيره منهم فيه  
له موافقة ولا خلافها أفتجد لك جهة اتباعه في كتاب أو سنة أو امر أجمع الناس عليه  
فيكون من الاسباب التي قلت بها خبراً قلت له ما وجدنا في هذا كتاباً ولا سنة ثابتة ولقد  
وجدنا أهل العلم يأخذون بقول واحد منهم مرة ويتركونه خروفاً يتفرقون في بعض  
ما أخذوا به منهم قال فالي أي شيء صرت من هذا قلت الى اتباع قول واحد اذا لم أجد  
كتاباً ولا سنة ولا إجماعاً ولا شيئاً في معناه يحكم به بحكمه أو وجدته قياساً وقل  
ما وجد من قول الواحد منهم لا يخالفه غيره من هذا (قال الشافعي) قال فقد حكمت  
بالكتاب والسنة فكيف حكمت بالاجماع ثم حكمت بالقياس فاقتهم مقام كتاب أو سنة  
فقلت اني وان حكمت بهما كما حكمت بالكتاب والسنة فأصل ما أحكم به منهما مفترق قال  
افيجوز أن تكون اصول مفترقة الاسباب تحكم بها حكماً واحداً قلت نعم يحكم بالكتاب  
والسنة المجتمع عليهما الذي لا اختلاف فيها فتقول بهذا حكمنا بالحق في الظاهر والباطن  
ونحكم بسنة قد رويت من طريق الانفراد ولا يجمع الناس عليها فتقول حكمنا بالحق في  
الظاهر لانه قد يمكن الغلط فيمن روى الحديث ونحكم بالاجماع ثم القياس وهو اضعف

من هذا أولكم بمنزلة ضرورية لانه لا يجعل القياس والخبر موجودا ليكون التيمم طهارة في  
السفر بخلاف الاعواز من الماء ولا يكون طهارة اذا وجد الماء بما يكون طهارة في الاعواز  
فكذلك لا يكون ما بعد السنة حجة اذا عوز من السنة وقد وصفت الحجة في القياس وغيره  
قبل هذا قال اقمه شيئا تشبه به قلت نعم اقضى على الرجل بعلى ان ما دعى عليه كما دعى او  
اقراره فان لم اعلم ولم يقر قضيت عليه بشاهدين وقد غلطان ويتمان وعلى واقراءه اقوى  
عليه من شاهدين واقضى عليه بشاهدوين وهو اضعف من شاهدين ثم اقضى عليه  
بنكوله عن اليمين ويمين صاحبه وهو اضعف من شاهدوين لانه قد ينكل خوف الشهرة  
واستخار ما يخلف عليه وقد يكون الخائف لنفسه غير ثقة وحر بصا واجر الله اعلم  
هذا آخر كتاب الرسالة بالتمام والكمال والحمد لله على كل حال والصلاة والسلام على سيدنا  
محمد وعلى آله وصحبه وسلم

أجاز الربيع بن سليمان صاحب الشافعي نسخ كتاب الرسالة وهي ثلاثة أجزاء في ذى القعدة  
سنة خمس وستين ومائتين وكتب الربيع بخطه  
سمع جميع هذا الجزء وهو الثالث على الشيخ الامين أبي طاهر ركان بن ابراهيم بن طاهر  
القرشي الخشوعي بحق سماعه فيه من ابن الاكفاني بقراءة الشيخ أبي محمد عبد القوي بن  
عبد الخالق بن وحشي المسلي أبو القاسم علي بن الامام الحافظ أبي محمد القاسم بن أبي  
القاسم علي بن حسن بن هبة الله بن عبد الله وأبو الحسن محمد وأبو الحسن اسمعيل ابنا  
الامام أبي جعفر أحمد بن علي بن أبي بكر القرطبي والفقهاء أبو بكر بن حرز الله بن جهاج وأبو  
عبد الله محمد بن أبي بكر بن محمد التفصلي وابنه ابراهيم ومثبت السماع عبد بن أبي العمر  
ابن اسمعيل التكريري وسمع الجزء سوى خمس قوائم من أوله أبو منصور بن أحمد بن محمد  
ابن صرصرى وأبو عبد الله محمد بن راشد بن عبد الكريم بن الهادي وآخرون بقوات  
وذلك في شهر صفر سنة ثمان وثمانين وخمسمائة بمشق

سمع جميع هذا الجزء الثالث من كتاب الرسالة للامام المعظم الشافعي المطلي رضي الله عنه  
على المشايخ الثلاثة الاجلة الامناء صاحب النسخة الامام العالم الحافظ تاج الدين شرف  
الحفاظ أبي الحسن محمد بن أبي جعفر بن علي القرطبي والفقهاء الامام عز الدين أبي محمد عبد  
العز بن علي بن أبي طاهر الاربلي وزكي الدين أبي اسحق ابراهيم بن ركان بن ابراهيم  
الخشوعي بحق سماعهم من أبي طاهر ركان الخشوعي وبسماع ولده أيضا وأبي المعاني  
صابر بسماعهم من ابن الاكفاني بقراءة الامام العالم الحافظ زكي الدين أبي عبد الله محمد

ابن يوسف بن محمد البرزالي الولد العيبتي الذي أبو بكر محمد بن الامام تاج الدين القرطبي  
 أحدا المسعفين المبدوميد كرامه الحاج أبو علي حسن بن أبي عبد الله بن صدقة الصقلي وأبو  
 القاسم عبد الرحمن اليونس بن يونس بن إبراهيم وأبو الفضل يوسف بن محمد بن عبد الرحمن  
 المصري الناصخ والشمس أبو عبد الله محمد بن يوسف بن أحمد بن خلف النجاشي والعماد أحمد  
 ابن يحيى بن عبد الرزاق المقدسي وأبو عبد الله محمد بن يوسف بن يعقوب الاربلي ابن أبي أخي -  
 الشيخ عز الدين الاربلي أحدا المسعفين ومحمد بن صديق بن بهرام الصفار وأبو اسحق إبراهيم  
 ابن داود بن ظافر القاضي والشمس أبو محمد عبد الواسع بن عبد الكافي بن عبد الواسع  
 الأبهري وابن عمه كاتب السماع عبد الجليل بن عبد الجبار الأبهري عفا الله عنه وجمع  
 زيده إبراهيم بن عبد الوهاب بن علي الهمداني من أوله إلى آخر المجلس الرابع عشر وهو  
 معلم بخط الامام تاج الدين وهو خمسة أوراق من أوله وجمع سالم بن تمام بن عتار القرظي  
 وابنه عبد الله جميعه سوى أربعة أوراق من آخره وهو المجلس التاسع عشر المجلس  
 الاخير وجمع عثمان بن أبي محمد بن بركات الخشوعي سوى خمسة أوراق من أوله مثل ما جمع  
 إبراهيم الهمداني وجمع مختار بن المسلم بن عبد الرحمن التكريتي وولده عبد الرحيم  
 من أوله إلى آخر المجلس السابع عشر المعلم بخط الامام تاج الدين وجمع الشهاب أبو عبد الله  
 محمد بن علي بن محمد البني جميعه سوى المجلس الخامس عشر والسادس عشر وبلاغ  
 المجلس كما معلم في الاجراء الثلاثة بخط الامام الحافظ تاج الدين القرطبي أدام الله توفيقه  
 بكشف منه عدد المجلس لاصحاب الفوات وقراءة الكتاب كله في تسعة عشر مجلسا آخرها  
 يوم الجمعة ثامن عشر شهر ربيع الثاني سنة خمس وثلاثين وسبعمائة بالدراسة  
 بزاوية الحديث الاشرفية القاضية بجامع دمشق الحر وسه وجمع

قد تم كتاب الرسالة للامام الشافعي رضي الله عنه في يوم الاربعاء آخر ذي الحجة سنة ١٣٠٨ هجرية  
 وقد قلت هذا نسخة من النسخة الموجودة بالكتبة الخديوية المكتوب  
 بآخرها اجازة بخط الربيع بن سليمان صاحب الامام الشافعي على يد ناقلها الفقير اليه  
 تعالى محمد مصطفى الكاتب بالكتبة الخديوية سنة ١٣٠٨  
 وقد فرغنا من كتابته نحن في يوم الاحد ١٤ صفر سنة ١٣١٠ بالتمام والكمال والحمد لله  
 على كل حال على ذمة العبد الفقير الشيخ سليم سيد احمد إبراهيم شراره القباني (هذا آخر  
 ما وجد في آخر نسخة الجمعية أنبتاه بلفظه اجابة لطلب حضرة الملتزم المذكور)







